



Class No.....۲۹۶۰۳.....

Book No.....۵۱۱۶.....

U822 .

Date 12-2-10

Title - KASHAFUL HAFSAH.

Author - Saadullah Qasbi.

Publisher - Matba Muntali Masood Kishore (Karachi)

Date - 1871.

Page - 95.

Subjects - Islam - Fiqah; Islam - Masail;  
Islam - Shariat.



انکسرتی فی الدنیا والاخرۃ

مکتبہ فہرست مطبع کثیر النسخۃ المکتبۃ السلطانیہ

درین غزل با نسیب فیض گلشن کمان بر جگر ما لا بد از شکر ہے

۱۲  
از شکر و شکر  
از شکر و شکر

از شکر و شکر

بہ تمام مقبول النورۃ حسن الملک کتب خانہ

کلاکھی محمد سعید جلیطہ پوشیدہ  
در ان مطبعہ مجسن محمد یعقوب



M.A. LIBRARY, A.M.U.



U822

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين و الصلوة والسلام على سيد المرسلين و على آله الطاهرين و آزر و اوجه المظهرات  
امهات المؤمنين و خلفاء الراشدين المهديين و سائر اصحابه ائمة الدين كلهم اين بعد صلوة  
كي فقير عريان اكين محمد نور الدين له محمد اشرف و عظم الله له و له والديه منوطن اسلم  
عرف حيا سكام كا حضرت دين في خدمتوني عرض كرتا ي كيه سچا پر معاصي علم حيت  
فقدسي اول عرين حلب تقدير ملك سند و شان مين كيا تها پر ايك مدت طويل كي بعد طرف و  
الوقت باني كي جرج كرتي وقت ۶۲۰ هجرى قدسي مين جب دارالامارة گلشنى كي اندر  
بعض اجباب طنى في فرياش كي كه رساله سبعة بالابد مشه تصنيف عالم حقاني مقبول حضرت  
سجاني جامع علوم مقبول و مقبول قدوة العلماء زنده الفقهاء سفسه كلام حضرت قاضي تبار القنداري  
قدس سره كا اردو زبان مين ترجمه كرتي تا عوام كو نفع عام پونجي پس اس عاجز و گنگارني نشه ستره  
كرنا و سيلة نجات كا سمجه كر ارشاد اجباب خلص كا بجالا يا اور جو مقام وقت طلب تها او كو خوبيا  
كر ديا اور فوائد لاديني هي جا بجا لكه وني كيونكه عرض ترجمه كرتي سي كجهنا عوام كا هي نه خواص  
نام اس ترجمي كا كشف كا حاجت كه كها اب معلوم كرنا چاهي كي كه رساله مذكوره نوكتار

ایک خاتمہ پر مشتمل ہی اول کتاب الایمان اس میں ایک فصل ہی نماز کی انتہام کی بیان میں  
 دوم کتاب الطہارۃ اس میں دس فصلیں ہیں فصل پہلی وضو کی بیان میں فصل دوم دوسری  
 وضو توڑنے والی چیزوں کی بیان میں فصل تیسری غسل کی بیان میں فصل چوتھی غسل واجب کرنا  
 چیزوں کی بیان میں فصل پانچویں نجاست کی بیان میں فصل چھٹی نجاست علمی سی طہارت کرنی  
 کی بیان میں فصل ساتویں نجاست حقیقی سی طہارت کرنی کی بیان میں فصل آٹھویں پانی ہاجی  
 اور پانی کثیر کی بیان میں فصل نویں کوئین کی بیان میں فصل دسویں تیمم کی بیان میں سوم  
 کتاب الصلوۃ اس میں پندرہ فصلیں ہیں فصل پہلی نماز کی وقتوں کی بیان میں فصل دوسری  
 نماز کی شرطوں کی بیان میں فصل تیسری نماز کی ارکان کی بیان میں فصل چوتھی نماز کی واجبات  
 کی بیان میں فصل پانچویں سجدہ سہو اور جماعت اور امامت کی بیان میں فصل چھٹی سنت کی طرق  
 پر نماز پڑھنے کی بیان میں فصل ساتویں نماز میں حدیث ہونی کی بیان میں فصل آٹھویں وقت  
 نماز کی قضا پڑھنے کی بیان میں فصل نویں نماز کی مقدمات اور مکروہات کی بیان میں فصل دسویں  
 بیمار کی نماز پڑھنے کی بیان میں فصل گیارہویں مسافر کی نماز کی بیان میں فصل بارہویں  
 جمعہ کی نماز کی بیان میں فصل تیرہویں واجب نمازوں کی بیان میں فصل چودھویں نفیوں کی  
 بیان میں فصل پندرہویں سجدہ تلاوت کی بیان میں چارم کتاب ایحیائے مرسلین میں  
 فصلیں ہیں پہلی فصل شہید کی بیان میں دوسری فصل انعم کی بیان میں تیسری فصل  
 دیارت منورہ کی بیان میں چہم کتاب الزکوۃ اس میں تین فصلیں ہیں پہلی فصل زکوۃ کی صرف  
 کی بیان میں دوسری فصل صدقہ فطر کی بیان میں تیسری فصل صدقہ نفل کی بیان میں  
 ششم کتاب الصوم اس میں تین فصلیں ہیں پہلی فصل قضا اور کفارہ واجب کرنی والی چیزوں  
 کی بیان میں دوسری فصل نفل روزوں کی بیان میں فصل تیسری اعتکاف کی بیان میں  
 ہفتم کتاب الحج ششم کتاب التقوی اس میں پانچ فصلیں ہیں پہلی فصل کلمہ کی  
 چردن کی بیان میں دوسری فصل لباس وغیرہ کی بیان میں تیسری فصل طہارت کی  
 بیان میں چوتھی فصل کسب اور تجارت کی بیان میں پانچویں فصل تنفقات اور ادب و معاشرت  
 اور حقوق الناس کی بیان میں ہفتم کتاب الاحسان والتقرب خاتمہ کلمات کفر

اور بحث کی بیان میں واسطہ ملی التوفیق بھلا المرام لیکن اللہ تعالیٰ نے جو کتاب الایمان لکھا  
ایمان کی بیان میں حمد اور تعریف خاص اس خدا کی لیتی ہے کہ آپ اپنی پاک ذات کی ساتھ موجود  
ہی اور تمام مہی اسکی پیدا کرنی کی سبب سی موجود اور وجود اور بقا میں اسکی محتاج ہیں اور وہ کسی چیز کا محتاج  
نہیں اور وہ اگاہی ذات اور صفات میں اور کار و بار میں ہی اور کسی شخص کو اسکی ساتھ کسی کام میں  
ساتھ نہیں اور نہ وجود اسکا مانند وجود اشیا کی اور نہ جات اشیا کی اور نہ علم اسکا  
مثل علم مخلوق کی اور نہ سنا اور دیکھنا اور ارادہ اور قدرت اور کلام اسکا مانند سُنتنی اور دیکھنی اور  
قدرت اور ارادی اور کلام مخلوقات کی یا ان حق تعالیٰ کی ان صفات کی ساتھ مخلوقات کی ان صفات  
کو شرکت سہمی ہی نہ حقیقی اور شرکت سہمی کی یہ معنی ہیں جسطرح حق تعالیٰ کو عالم کہتی ہیں اسطرح مثلاً  
زید کو بھی عالم کہتی ہیں لاکن اس عالم حقیقی کی علم کی کمال کی ساتھ کیا نسبت ہی اس شے خاک کی علم کو قدر  
علیہ صفات البوائی اور تمام صفتیں اور سب کار و بار حق تعالیٰ کی بی مانند اور بی مثل ہیں یعنی جو اسکی ذات  
میں ہیں دوسری کی ذات میں نہیں مثلاً اسکی صفاتوں میں سی ایک صفت علم کی دیکھو کہ یہ صفت جس  
اسکی ذات کی لیتی قدیم ہی اور آگاہی بسیط یعنی وہ آگاہی شامل ہی سبکو کہ ساری معلومات ازلی اور ابدی  
کو ان کی مناسب احوال اور مخالف احوال کی سمیت ایک شامل یکان میں جان لیا اور خاص خاص  
وقفوں میں جو احوال ہر ایک کی گذرتی جاتی ہیں وہ بھی ایک آن میں معلوم کر لیا کہ زید مثلاً ظلم ان حقت  
میں زندہ ہی اور غلامی وقت میں مردہ اور شیطرح عمر و اور خالد اور بشر وغیرہم کو بھی جانا اور حیطہ  
سی اسکی علم کی صفت شامل ہی سب کو بسیط اسکا کلام ہی شامل ہی ساری کلام کو کہ تمام کتابیں  
آٹاری ہوئی تفصیل اس کلام کی ہیں اور پیدا کرنا اور وجود میں لانا یہ صفت بھی خاص اس باری تعالیٰ کی  
ذات کی لیتی ہی اور کسی ممکن کو طاقت نہیں کہ ایک ممکن دوسری ممکن کو پیدا کر سکے پس ساری ممکن خواہ  
جو ہر ہوں خواہ عرصہ خواہ بندی کی کار و بار اختیار سی سب کی سب مخلوق اس خالق کی ہیں بندہ  
خالق نہیں نہ اپنی کام نہ کسی اور چیز کا لاکن اس خالق کی ظاہری اسباب اور وسیلی کو پرہ کر رہا  
اپنی کام کا فاعلی ظاہر ہیں کہتی ہیں کہ مثلاً زید نے یہ کام کیا اور حقیقت میں کہ نیا الا اسکا حق تعالیٰ  
ہی نہ زید پر زید کو چچ میں پرہ ڈالا بلکہ ظاہری اسباب کو دلیل کر دیا اپنی کام کی ثابت کرنی پر چاہا  
تہہ کی لینی سی ساری عقل مند ہلانی والی کی طرف عقل و ڈراتی ہیں اور حیاتی ہیں کہ تہہ کی ذات میں

بافت اس حرکت کی نہیں بیشک ایسی ہی حرکت دینی والا کوئی اور ہی اور سطح و عقل کہ جنگی انگہیں شریعت  
 سرسری روٹن ہوئی ہیں وہ جانتی ہیں کہ بندی کی افعال اختیار یہ کا خالق حق تعالیٰ ہی سند نہیں  
 اس لیے کہ بندہ ممکن ہی اور ایک ممکن اپنی مانند دوسرا ممکن پیدا نہیں کر سکتا ہی خواہ وہ دوسرا ممکن  
 کوئی فعل ہو افعال میں ہی خواہ عرض ہو اعراض میں ہی یا بندگی کی اختیاری کا مومن کی  
 درمیان اور پتھر کی حرکت کی درمیان اس قدر فرق ثابت ہی کہ حق تعالیٰ ہی بندگی کو صورت قدرت  
 اور صورت ارادی کی بخشی ہی نہ میں قدرت اور عین ارادہ میں جب بندہ ارادہ اور قصد کسی کام کا  
 کرتا ہی تو حق تعالیٰ اس کام کو پیدا کر دیتا ہی اور ظاہر میں لانا ہی اس لیے کہ عادت حق تعالیٰ کی کو  
 جاری ہی کہ جو وقت بندہ کام کا ارادہ کری آپ اسکو پیدا کر دیوی پس سبب اس صورت ارادہ اور  
 بصورت قدرت کی بندگی کا سبب کہتی ہیں اور تعریف اور برائی اور ثواب اور عذاب ہی سبب استقامت  
 ہوتی ہیں اور پتھر کو حق تعالیٰ ہی اس قدر صورت ارادہ اور صورت قدرت کی نہیں ہی اس لیے اسکو  
 کا سبب ہی نہیں کہتی ہیں اور نہ وہ مستحق ثواب و عذاب کا ہوتا ہی بلکہ وہ مجبور محض ہی پس پتھر اور حیوان  
 کی حرکت کی فرق پر ایمان لانا واجب ہی اور انکار کرنا اس فرق کا کفر ہی اور خلاف شرع اور خلاف  
 ظاہر عقل کی اور خدا کی سوا کسی کو خالق اشیا کا جانا ہی کفر ہی اس واسطے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا کہ بخدا قسم امت کی اندر فرقہ قدر یہ مجوس ہیں فرقہ قدر یہ ایک فرقہ ہماری پیغمبر علیہ السلام کی  
 امت میں ہی وہ کہتی ہیں کہ بندی اپنی فعل کی قادر مطلق ہیں جسنی خالق ہیں اپنی افعال کی اور مستحق  
 کسی چیز میں حلول نہیں کرتا ہی اور نہ کوئی چیز اسکی وجود میں حلول کرتی ہی و حلول کہتی ہیں ایک چیز  
 کی ہر ہر جز میں دوسری چیز کی ہر ہر جز کا داخل ہونا اور اللہ تعالیٰ ہی گہیر لیا ہی ساری اشیا کو احاطہ ذاتی  
 کی ساتھ یعنی جو احاطہ مناسب اسکی ذات کو ہی لاکن گہیر نا اسکا اس طرح پر نہیں ہی کہ ہماری ناقص سمجھ  
 کی لائق ہو ہی اور اللہ تعالیٰ قرب و بعیت اشیا کی ساتھ رکھتا ہی و اسکا قرب ہی اس طور پر  
 نہیں کہ ہم لوگ سمجھیں کہ واسطے کہ جو چیز ہماری دریافت کی لائق ہی وہ چیز حق تعالیٰ کی پاک جناب کے  
 شایان ہی نہیں ہی اور جو چیز کشف او شہود سی صاحبان کشف معلوم کرتی ہیں حق تعالیٰ کی ذات  
 اسی ہی پاک ہی پس ایمان غیب پر لانا چاہتی اور جو چیز صاحبان کشف کو کشف سی ظاہر اور واضح ہوتا  
 ہی وہ شبہ اور شال ہی نہ ذات پس اسکو صحیح کلمہ کلام کی چاہی ہی اعل کرنا اور دین کی بزرگوں

فی اس طرح فرمایا کہ ایمان لاتی ہیں ہم کہ حق تعالیٰ گمیر نہوا الاساری اشیا کا ہی و ر قریب کجی لاکن معنی احاطہ اور  
 قرب اور محبت کی ہم نہیں جانتی ہیں کہ کیا ہی **ف** تفضیل اس اجمال کی یوں ہی کہ جو چیز کشف اور شہود  
 سی صاحبان کشف معلوم کرتی ہیں اور اس شیئی معلوم کو ذات باری کی سمجھتی ہیں فی الحقیقت میں نہ وہ ذات  
 اشکی نہیں ذات اسکی اس شیئی معلوم ہی شترہ ہی بلکہ ذات پاک حق تعالیٰ کی نوریوں کی پردہ کی پردہ کی ہی  
 وہاں تک نہیں اور جو چیز کشف ہی ظاہر ہوتی ہی وہ محض شبہ ہی نہ ذات پس اس شبہ کو بھی کلمہ لا الہ الا  
 چاہی ہی اصل کرنا ہرگز اس شبہ کو ذات نہ چاہی سمجھنا کیونکہ دین کی بزرگوار فی فرمایا ہی کہ ذات باری  
 فی شیک سکو گمیر ای و برکی ساتھ قریب ہی لاکن معنی قریب و احاطہ کی ہم نہیں جانتی ہیں کہ کیا ہی  
 اسکی حقیقت ہم کس طرح دریافت نہیں کر سکتی ہیں نہ کشف ہی و نہ عقل ہی اور جس طرح معنی قرب اور احاطہ کی  
 معلوم نہیں اس طرح معانی ان الفاظوں کی ہی معلوم نہیں کہ حدیثوں اور آیاتوں میں نہ الفاظ وادہین  
 اعنی سید ہونا اسکا عرض پر اور سمانا اسکا مومن کی دلیلیں اور اورنا اسکا آخر شب میں دنیا کی آسمان پر اور  
 اس طرح لفظ پیدا ورجہ کہ آیات قرآن کی ان پر ناطق ہیں ان کی معنی ہی نہیں معلوم لاکن ایمان اس  
 چاہی لانا اور انکو ظاہر ہی معنی پر عمل نہ چاہی کرنا اور ان الفاظ کی تاویل میں نہ چاہی آنا بلکہ انکی تاویل علم  
 انکی پر ہر چاہی کرنا ایسا ہونکہ نافع کو حق جانی تو کیونکہ خدا کی صفاتوں اور کار و باروں میں شکر کو بلکہ  
 اکو ہی حیرانی اور نادانی سوا اور کچھ نصیب نہیں پس سبب نہ سمجھنے کی انکار کرنا آیتوں کا کہ حق تعالیٰ نورانی  
 کنی اسکی ہر مرکب **ف** یعنی انکار کر بیٹھنا اس طرح کہ خدا کی لمبی نہ دید ہی اور نہ وجہ اور نہ استوا اور نہ نظام  
 بلکہ مراد یہی قدرت ہی اور مراد وجہ ہی ذات اور مراد استوا ہی استیلا اور مراد احاطہ ہی احاطہ علم  
 نہ احاطہ ذاتی پس اس طرح انکار کرنا کفر ہی اور اس طرح پر تاویل کر کی مراد اپنی طرف سی مقرر کر لینا طری  
 نادانی علیت و درمیان بارگاہ الست بدیع ازین پی نہ بردہ اند کہ ہست ہذا اور ایک قسم دوسری قرب  
 اور محبت حق تعالیٰ کو ہی کہ پہلی قسم کی ساتھ شرکت آہی سوا اور کچھ سا جہا نہیں اور یہ دوسری قسم  
 خاص بند و نکو نصیب ہی اعنی قرشی اور انسا اور اولیا کو اور عوام مومن ہی اس قسم قرب سی  
 نہیں اور یہ قرب مرتبہ بی نہایت رکھتا ہی اسکی پھر کی گولی مد نظر نہیں چنانچہ حضرت مولوی رحم  
 فرمائی ہیں علیت ای برادری نہایت درگہیت بدیر چہ بروی سیری بروی مالیت **ف** خدایا  
 خواہ برائی جو ظاہر میں آدی خواہ کفر خواہ ایمان خواہ تالعداری خواہ نافرمانی جو بندی



حق تعالیٰ کی ارادہ کی ساتھ ہی پر حق تعالیٰ کفر اور نافرمانی ہی امنی نہیں بلکہ اولیٰ بے غدا  
مقرر رکھا اور تابعداری اور ایمان لانی پر ثواب دینی کا وعدہ فرمایا کوئی نہ سمجھی کہ خدا کا ارادہ اور  
رضامندی ایک چیز ہی بلکہ ارادہ اور چیزی اور رضامندی اور چیز

### نعت رسول علیہ السلام

اور ہزاروں ہزار درود بی شمار تصدیق اور ایسا علیہم الصلوٰۃ والسلام کی کہ اگر وہی لوگ بھیجی نہ  
تو کوئی شخص اسے ہدایت کی نہ دیکھتا اور دین کی علموں میں نہ پہنچتا ساری انبیاء پر حق میں اولیٰ فی  
اوصاف علیہ السلام میں اور آخر انکی اور بہتر اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حرج پیغمبر علیہ السلام کی اور  
انکا تشریف لیجا نارات کو مکہ شریف سے بیت المقدس کی مسجد میں اور وہاں ہی ساتویں آسمان پر اور  
سیدۃ المہنتی میں جانا حق ہی اور کتاب میں آسمانی جو نبیوں پر تری ہیں تو رات حضرت موسیٰ پر اور  
انجیل حضرت عیسیٰ پر اور زبور حضرت داؤد پر اور قرآن حضرت محمد مصطفیٰ پر اور صحائف حضرت ابراہیم اور  
انکی غیروں پر علیہم الصلوٰۃ والسلام تمام حق میں ساری انبیاء اور خدا کی ساری کتابوں پر ایمان چاہو  
لانا لاکن ایمان لانی میں نبیوں اور کتابوں کی کنتی کا لحاظ نہ چاہی رہکنا کسو اسطیٰ کہ گنتی انبیاء اور  
کتابوں کی دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہوئی اور تمام انبیاء صغیرہ اور کبیرہ گناہوں سے پاک ہیں اور جو انکو  
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے دلیل قطعی کی ساتھ ثابت ہوئی ان پر ایمان چاہی لانا اور چاہی ایمان لانا  
اس بات پر کہ بیشک فرشتی بندہ خدا کی ہیں اور پاک ہیں گناہوں سے اور نہ مرد ہیں اور نہ عورت  
بھیجنان طرف کہانی اور بینی کی نگاہ رکھنی والی وحی کی ہیں اور اٹھانی والی عرش کی اور جس کام پر حکم  
کی گئی اسی پر قائم ہیں اور انبیاء اور فرشتی باوجود اسکی کہ ساری مخلوق ہی بہتر ہیں اور مقرب درگاہ  
الہی کی لاکن وہ سب خود اپنی ذات سے کچھ علم اور قدرت نہیں رکھتی ہیں بلکہ اس مقدمی میں صلی اللہ  
مخلوق ہیں ویسی ہیں ہاں مگر خدا پر علم اور قدرت خدائی انکو دیا اسقدر جانتی ہیں اور اسقدر کا  
اختیار رکھتی ہیں اور وہ لوگ خدا کی ذات اور صفات پر ایمان رکھتی ہیں مانند ساری مسلمانوں کی اور  
خدا کی کتنے معلوم کرنی کی باب میں عاجزی اور قصوری کی قائل ہیں اور بندگی کی حقوق بجا لانی  
میں بقدر طاقت کی کوشش کرتی ہیں اور خدائی اس بندگی پر ان کو جو توفیق دی اسکی شکر گزار ہیں  
خدا کی خاص بندہ کو خدا کی صفات میں شریک نہیں بنایا انکو اسکی بندگی میں شریک جانا کفر ہی

جسطرح اور کفار نبیوں کی انکاری کا فریبی اسطرح نصار حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا کہہ کر کافر ہوئی اور عرب کی  
 مشرکوں نے فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہا اور علم غیب کا جانتا ان پر سلم رکھا وہ بھی کافر ہوئی اور فرشتوں کو خدا  
 صفتوں میں شریک نہ چاہی کرنا اور غیر انبیاء کو اسی مثل میں وغیرہ کو انبیاء کی صفات میں شریک نہ چاہی  
 کرنا اور عصمت انبیاء اور فرشتوں کی سوا اوروں کی نفی ثابت نہ چاہی کرنا خواہ وہ صحابہ ہوں  
 خواہ اہل بیت خواہ اولیا اور تابع داری نبیوں کی قول و فعل کی چاہی کرنی اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے جس چیز کی خبر دی اس پر ایمان چاہی لانا اور جو فرمایا اس پر عمل چاہی کرنا اور جس چیز سے منع کیا اسی  
 باز چاہی رہنا اور جس شخص کی بات پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی قول و فعل سے سر کی مال برابر خلافت  
 ہو اسکو ترک چاہی کرنا اور پیغمبر خدا کی خبر دی کہ منکر اور کفر کا سوال کرنا قبر میں حق ہی اور خدا بفر  
 حق ہی خاص کر کافر کو اور بعض مسلمان گناہگار کو بھی تو تباہی اور بعد موت کی قیامت کی دن  
 اٹھنا حق ہی اور صورت کا پہنچنا مارنی اور جلالی کی نفی حق ہی اور اول صورت میں بہت جانا آسمانوں کا  
 اور گرہ پڑنا ستاروں کا اور اوڑنا پہاڑوں کا اور فنا ہونا زمین کا اور دوسری صورت میں نکلنا زمین کا  
 قبروں سے اور پھر پیدا ہونا عالم کا بعد فنا کی حق ہی اور حساب دن قیامت کا اور گواہی دینی مختص  
 کی اور تولد علو تک ترازو میں اور رکھنا پل صراط کا دوزخ کی سیڑھی پر تلواری تیز زیادہ اور بال سے  
 باریک زیادہ ہی حق اور اس پل صراط پر بعض مانند جلی اور بعض مانند گھوڑی تیز روکی اور بعض آہستہ  
 چلی جائیں گی اور بعض گت کر دوزخ میں گرین گی اور شفاعت انبیاء اور اولیا اور نیک آدمیوں کی حق ہی اور  
 حوض کوثر حق ہی پانی اور سکافید زیادہ دوسری اور سیٹھا زیادہ شہد سے ہی اور اسکی پائیں کوئی  
 ہووین گی مانند ستاروں کی جو شخص اسی ایک بار پیو گیا اسکی بعد پیا سا نہوگا اور حق تعالیٰ مختاری اگر  
 چاہی گناہ کبیرہ کو بغیر توبہ کی بخش دیوی اور اگر چاہی صغیرہ پر عذاب کری اور جو شخص صدق فی حق  
 توبہ کرنا ہی گناہ اسکا حق تعالیٰ موافق وعدہ کی بیشک بخش دیتا ہی اور کفار ہمیشہ دوزخ کی عذاب میں  
 رہیں گی اور گناہگار مسلمان سب اگر دوزخ میں پڑیں گی تو آخر کار خواہ جلدی خواہ دیر سی بیشک نکلیں گی  
 اور بہشت میں داخل ہو دیں گی اور بعد اسکی بہشت میں ہمیشہ رہیں گی اور مسلمان گناہ کبیرہ کرنی سے  
 کافر نہیں ہوتا ہی اور نہ ایمان سے باہر ہوتا ہی اور جو اقسام عذاب دوزخ کی ہیں ان سے سب سے پہلے  
 اور زنجیر اور طوق و زنگ اور گرم پانی اور کانٹے اور پپ کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عذابوں کا

ذکر فرمایا اور قرآن اُن پر ناطق ہی سب حق ہیں اور جو اقسام بہشت کی نعمتوں کی ہیں انہی کہانیاں پیدا  
 حور اور کائنات مصفا اور غیر انکی ہیہ ہی حق ہیں اور بہشت کی نعمتوں میں سب سی عمدہ نعمت خلق کا پورا  
 ہی کہ ساری مسلمان حق تعالیٰ کو بہشت میں بغیر حجاب کی دیکھ سکی لاکن نہ کوئی کیفیت اور نہ کوئی مثال ہوگی  
 ف تحقیق انکی یوں ہی کہ دنیا میں جب ہم کوئی چیز دیکھتی ہیں تو انکی بہتہ دوسری چیز ہی کہانی جتنی  
 ہی اس سبب سے مقابلہ اور طرف اور دوسری خصوصیات عقل کی نظر میں ہیہ ساری لحاظ ہوتی ہیں اور ان  
 تعالیٰ کی دیکھنی میں سب چیزیں ہیہ ہو جائیں گی اور حق تعالیٰ کی ساتھ دوسری کوئی جزا صلا کہانی زندگی  
 اس سبب سے لحاظ بہت اور مقابلہ اور دوسری خصوصیات کا عقل کی نظر سے اساطہ ہو گا ہیہ غلامہ سے  
 تقریر تفسیر عزیزہ کا بیان ایمان اور ایمان عبارت ہی تصدیق کرنا دسی رغبت کی ساتھ اور اقرار زبانی  
 کی ساتھ لاکن اقرار زبانی ضرورت کی وقت اساطہ ہوتا ہی ف تفصیل اس اجمال کی یوں ہی کہ دل کی  
 سچی اعتقاد دسی قبول اور احکام شرع کو حق جاننا اور ان احکام پر رغبت کرنا اور زبانی ہی اقرار کرنا اسکا  
 نام ایمان ہی اور جو فقط اقرار زبانی ہو اور تصدیق قلبی نہ ہو تو اسکو ایمان نہیں کہتی ہیں اور جو دل میں اعتقاد ہو  
 اور زبانی اقرار موقوف ہو ضرورت کی ہی تو اسکو ایمان کہتی ہیں مثلاً کسی شخص کو کا فر دوسری کلمہ کفر  
 کا کہلا دی اور وہ نہ کہی تو یقیناً مارا جائی تو اس صورت لا چاری میں اگر اقرار زبانی موقوف ہو جائی تو  
 ہی ایمان باقی رہے گا اور صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سب عادل تہی کوئی فاسق نہ تھا اگر کسی  
 سی کہی کوئی گناہ ظاہر ہو اس پر وہ تائب ہوا اور بخشتا گیا اور بہت آستین قرآن کی اور بہت حدیثین  
 صحابیوں کی تعریف سی پر ہیں اور قرآن میں ہیہ ہی ہی کہ وہ سب آپس پیار اور ملاپ کہتی تہی اور  
 کافروں کی مقابلہ اور انکی سزا دینی پر برتری سخت تہی جو شخص عقیدہ رکھتا ہی کہ صحابہ آپس بغض اور  
 دشمنی رکھتی تہی وہ شخص قرآن کا سنگری اور جو شخص انکی ساتھ بغض و دشمنی رکھتا ہی قرآن میں اسکو  
 کافر کہنا آیا ہی چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ فی لیحیط لہم الکھاسر تاکہ شخصی میں الی سبب انکی کافروں کو صحابہ  
 یاد دہانی والی قرآن کی اور روایت کرنی والی فرقان کی تہی پس جو شخص منکر صحابہ کا ہو گا اسکو قرآن  
 پر اور قرآن کی سوا ایمان کی اور متواتر چیزوں پر ایمان لانا ممکن نہ ہو گا ف وجہ ممکن نہ ہونیک ہیہ  
 ہی کہ قرآن اور قرآن کی ہوا جو چیزیں ایمان کی ہیں ہیہ ساری ہم کو گو گو صحابیوں کی وسیلے سے  
 پہنچیں ہیں اگر انسی صحابہ رضی اللہ عنہم کو معاذ اللہ فاسق یا کافر کہنا تو روایات انکی انکی نزدیک سے



قابل سند کی نہوں میں کی جب روایات او کی قابل سند کی نہوں میں نو قرآن کا انرا رسول علیہ السلام پر اور اسکا  
 برحق ہونا کس طرح پر ثابت ہوگا اور اجماع صحابہ اور انہوں ہی ثابت ہوگا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ سارے  
 اصحاب سے افضل ہیں بعد انکی عمر رضی اللہ عنہ اور ساری صحابہ بنی ابو بکر کو افضل جاننے کی انکی خلافت پر  
 بیعت کی اور ابو بکر کی حکم سے عمر کی خلافت پر بیعت کی اور ابو بکر کی بعد عمر کی فضیلت پر اجماع ہوا اور عمر کی  
 بعد تین من صحابہ بنی آپس میں مشورہ کیا پھر عثمان رضی اللہ عنہ کو افضل جانکر انکی خلافت پر اجماع کیا  
 اور بیعت کی اور عثمان کی چھپی تمام صحابہ ہاجرین و انصار کی جو مدینہ میں تھے سب بنی علی رضی اللہ عنہ  
 کرم اللہ وجہہ کی ساتھ بیعت کی جن بنی علی کرم اللہ وجہہ کی ساتھ قصہ کیا وہ خطا پر تھالاکن ہنگامی کی  
 صحابہ پر نہ چاہی کرنی اور انکی آپس کی لڑائی اور قصہ کو نیک محل پر قیاس چاہی کرنا اور ہر ایک  
 صحابہ کی ساتھ اعتقاد و محبت چاہی کہنی یہی عقیدہ اہل حق کا ہی یعنی سنت و جماعت کا فصل  
 در اہتمام نماز نازکی کوشش کرنی کی بیان میں اہل عقیدہ درست کرنا چاہی اور عقیدہ درست  
 کرنی کی بعد بدنی عبادت و توہین سب سے عمدہ عبادت نماز ہی صحیح مسلم میں چار بر رضی اللہ عنہ سے روایت  
 ہے کہ فرمایا رسول علیہ السلام بنی کہ پیوند در میان بندہ و مومن اور در میان کفر کی ترک نماز ہی یعنی ترک  
 نماز کفر میں پہنچاتا ہے اور احمد اور ترمذی اور نسائی بنی روایت کی بریدہ رضی اللہ عنہ سے اور بریدہ  
 بنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ عہد در میان ہماری اور در میان آدمی کی نماز ہی جو شخص نماز  
 ترک کرے گناہ کا فروگا اور ابن ماجہ بنی ابی الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ کہا ابی الدرداء  
 بنی کہ وصیت کی مجھ کو میری دوست پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بنی کہ شرک خدا کی ساتھ نہ کرو اگرچہ مارا جاوی  
 یا جلایا جاوی اور نافرمانی ما باپ کی مت کر تو اگرچہ حکم کہ بن بھلو کہ الگ ہو جائی عورت اور اولاد  
 اور مال سے اور نماز فرض قصد ترک مت کر کہ جو شخص نماز فرض قصد ترک کرنا ہی ذنبہ خدا کا اسی  
 چوٹ جاتا ہے یعنی کسی حال حق تعالیٰ اسکی حمایت نہیں کرتا ہے اور احمد اور دارمی اور  
 بیہقی بنی روایت کی عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے اور عمرو بن آن سرور علیہ السلام سے کہ شخص  
 نماز پر محافطت کرے گناہ اسکو نوزاد و حجت اور خلاصی ہوگی دن قیامت کو اور جو شخص محافطت نہ کرے گناہ  
 اسکو نوزاد و دلیل نہ خلاصی ہوگی اور ہووے گناہ وہ شخص فرعون اور ہامان اور قارن بن اور ابی بن  
 خلف کی ساتھ اور ترمذی بنی عبد اللہ بن شقیق سے روایت کی کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کی کوئی ایسی چیز کہ نہیں جانتی تھی کہ اسکا چھوڑنا سب کفر کا دعویٰ مگر نماز کو یعنی نماز چھوڑنی سچی جانتی تھی  
 ترک کرنی والا اسکا کافر ہو اسسبب ان حدیثوں کی تمام احمد صلیٰ علیہ وسلم ایک نماز ترک کر نوالی کو کافر جانتی  
 ہیں اور امام شافعی اسکو حکم قتل کا کرتی ہیں نہ حکم کفر کا اور نزدیک امام اعظم کی اس شخص کو ہمیشہ قید رکھنا  
 واجب ہی جب تک توبہ نہ کرے اتنا علم پر جا رہی جانتا کہ نماز کی لمبی شرائط اور ارکان میں چنانچہ غصہ  
 ذکر کئی جائیں گی اور نماز کی شرائط میں ہی پاک کرنا بدن کا نجاست حقیقی اور حکمی ہی اور پاک کرنا  
 اور کپڑا پیر جا رہی کہ پہلی مسائل طہارت کی سیکھیں کتاب الطہارۃ اس میں دس فصلیں ہیں  
**فصل پہلی وضو کی بیان میں** جان تو کہ وضو میں چار چیزیں فرض ہیں پہلی دھونا منہ سے کا ماتی کی  
 بالون سے اٹھتی ہے کچھ نک اور دونوں کان تک دوسری دھونا دونوں ہاتھ کا دونوں کہنی سمیت  
 تیسری مسح کرنا چوتھائی حصہ سر کا چوتھی دھونا دونوں پاؤں کا ٹخنوں سمیت اگر دائر ہی گہنی ہو  
 تو پہنچانا پانی کا دائر ہی کی بالون کی کچھ ضرور نہیں اگر ان چار اعضا سے نہ غسل کی برابر ہی سوکھا  
 رہ جائے تو وضو درست ہوگا اور نزدیک امام مالک اور شافعی اور احمد رحمہم اللہ کی سنت اور ترتیب  
 یہی وضو میں فرض ہی اور نزدیک امام مالک کی ایک عضو سوکھنے کی قبل دوسرے کا دھونا یہی فرض  
 ہی اور نزدیک احمد رحمہ اللہ کی سبب اللہ کہنی اور پانی منہ اور ناک میں ڈالنا یہی فرض ہی اور  
 احمد اور مالک کی نزدیک تمام سر کا مسح کرنا یہی فرض ہی پس احتیاط وہ ہی ہے سب افعال  
 اور کسی جائیں اور یہ سب افعال نزدیک امام اعظم کی سنت ہیں سب سنت وضو میں وہ ہی کہ پہلی  
 دونوں ہاتھ پہنچوں تک تین بار دھووی اور سبب اللہ الرحمن اگر سیم کہی اور تین بار پانی منہ میں ڈالی  
 اور سواک کری اور تین بار پانی ناک میں ڈالی اور ناک چھائی اور تین بار تمام منہ دھووی اور  
 تین تین بار دونوں ہاتھ کہنیوں سمیت دھووی اور مسح تمام سر کا ایک مرتبہ کری اور دونوں کانوں کو  
 بھی سر کی ساتھ مسح کری اسکی لمبی نیابانی لینا شرط نہیں اور اگر پاؤں میں موزہ ہووی اور پوری  
 وضو کی بعد موزہ پہنا گیا ہی تو مقیم کو چاہی کہ حدیث کی وقت سے ایک ات اور ایک دن تک موزہ  
 پاؤں سے نہ نکالی اس موزی پر مسح کرتا رہی اور مسافر کو چاہی کہ حدیث کی وقت سے تین رات  
 اور تین دن تک موزہ پاؤں سے نہ نکالی اور مسح موزی پر کرتا رہی حدیث کی وقت سے  
 مسح کی مدت مقرر کرنی کی مثال یوں ہے کہ ایک مقیم نے مثلاً فجر کی وقت وضو کر کے موزہ پہنا

اسکا وضو اسدن کی مغرب تک یا جب مغرب کی نماز پڑھ چکا تب وضو ٹوٹا تو اس مقیم کی مسح کی سنت  
 اس مغرب سے لیکر دوسری ن کی مغرب تک شمار ہی اور جو صبح کا وضو کر کی موزہ پہنا تھا  
 وضو سے اس ن کی مغرب پڑھی تھی تو اسکا حساب نہ ہوگا اور اگر موزہ پہنا ہو اسطرح کہ چلی ہو  
 بنی انگلی کی برابر پاؤں ظاہر ہو تا ہی تو مسح کرنا اس موزی پر درست نہ ہوگا اگر ایک شخص پاؤں وضو  
 اسنی ایک موزہ بکریاؤں سے اس حد تک نکالا کہ اکثر حصہ قدم کا اپنی جگہ سے موزی کی پٹلی سے  
 آیا یا موزی کی مسح کی مدت تمام ہوئی تو ان دونو صورت میں دونو موزی نکال کر دونو پاؤں  
 دھویں اور دوسرا تمام وضو کا ضرور نہیں مگر نزدیک لگ جمہ اللہ کی عادیہ وضو کا ضروری ہے اور  
 کی تین انگلی کی برابر موزی کا مسح کرنا فرض ہی پاؤں کی بیٹھ پر اور ست مسح میں وہ ہی کہ یا بچوں  
 انگلیان ہاتھ کی پاؤں کی انگلیوں کی سرون سے پٹلی تک کچھ درہنہ نزدیک مام احمد کی فرض  
 ہی اور اس میں احتیاط ہی اور پوری وضو کی بعد یہ دعا پڑھی **أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ مِنَ التَّائِبِينَ وَاجْعَلْهُ مِنَ**  
**الْمُتَطَهِّرِينَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ**  
**إِلَيْكَ** گو ای دنیا ہوں میں اس بات کی کہ کسی بندگی نہیں سوا اسد کی کہ وہ ایک ہی اسکا شریک  
 کوئی نہیں اور گو ای دنیا ہوں میں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بند ہی اسکی ہیں اور رسول اسکی بار خدا ایا کر  
 تو مجھ کو توبہ کرنے والوں میں اور کر دی تو مجھ کو پاک لوگوں میں پاکی بولتا ہوں تیری ہی اللہ اور شغل  
 ہوں تیری تعریف میں گو ای دنیا ہوں میں اس بات کی کہ نہیں کوئی معبود مگر تو اور بخشش مانگنا  
 ہوں کہ ہی اور توبہ کرتا ہوں تیری طرف اور دو رکعت نماز پڑھی تحفۃ الوضو کی **فصل دوسری**  
 وضو تو طریقہ الی چیزوں کی بیان میں جو چیز اگی یا چھپی کی سادہ سی نخل آدمی چھیر وضو تو طریقہ الی  
 ہی اور نجاست سا ملہ مثل لہو یا سپ کہ بدلتی نخل کی اگر اس مکان تک بھی کہ جکا دھونا غسل اور  
 وضو میں لازم ہو تا ہی تو وضو ٹوٹ جاوے گا و بگافت جانو کہ نجاست بدن کی اندر سی نخل کہ  
 اسکی پہنا ہی شرط ہی اس لئی کہ اگر نجاست بدلتی نخلی اور نہ ہی تو اس صورت میں نہ نہ  
 وضو نہ تو طری کی مثلاً کہو کہ زخم کی سری برا گیا اور نہ پہا توبہ لہو وضو نہ تو ریگا اور دوسری  
 اس میں یہ ہی کہ پہنا اس نجاست کا ایسی مکان پر ہو وی کہ جکا دھونا فرض ہو تا ہی نہ

غسل کی حالت میں خواہ وضو توڑنے والی ہوگی اور اگر نجاست بدن سے نکل کر پہنچے  
 اس مکان پر نہ پہنچے کہ جبکا دھونا فرض ہوتا ہی غسل یا وضو میں بلکہ اس مکان پہنچنے کے جبکا دھونا فرض  
 نہیں ہوتا ہی تو اس صورت میں ہی وہ نجاست باہر آنی والی وضو نہ توڑے گی مثلاً انگلیہ میں خن نکل آئے  
 انگلیہ کے باہر نہ ہوا تو اس خن کی نکلنے سے وضو نہ ٹوٹے گا اس لیے کہ اندر انگلیہ کی دھونا نہ غسل میں فرض ہے  
 اور نہ وضو میں اور فی منہ بہر کہ منہ کی وضو ٹوٹا ہی خواہ فی کہا نا ہو خواہ پت خواہ لہو جا ہو سو باطنہ کی  
 اور نزدیک الی یوسف کی اگر باطنہ بہر کہ نکلے تو وضو ٹوٹ جائے اور اگر کہ نہ ہو کہ سمست  
 ہی اور تہو کہ کا رنگ سرخ کر دیوی تو وہ ہو وضو توڑے گا اور اگر تہو کہ کا رنگ زرد کر دی تو نہ توڑے گا  
 اور اگر تہو ٹی تہو ٹی فی کسی بار کی پس اگر ایک بتلی کی سب سے کی ہی تو ابی یوسف کی نزدیک ہے  
 ہی کہ وہ فی حج کی جادی ف اگر جمع کرنی کی بعد منہ بہر ہی تو اس سے وضو ٹوٹے گا اور اگر اس قدر  
 نہیں تو نہ ٹوٹے گا اور نزدیک امام محمد کی یہ ہے کہ اگر مجلس متحدہ یعنی ایک مجلس ہی تو وہ فی حج کی جا  
 ف یعنی نزدیک امام محمد کی اتحاد مجلس کا معتبر ہی نہ اتحاد سب کا پس اگر ایک مجلس میں چند بار  
 فی کی ہی تو اسکو بجمع کرنی کی دیکھا جائے اگر وہ منہ بہر ہی تو وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر اس قدر نہیں  
 تو نہ ٹوٹے گا اور نیند خواہ چت سو جادی خواہ کروٹ پر خواہ تکیہ لگا کر کسی چیز میں اس طرح کہ اگر تکیہ نکالا جائے  
 تو کر ٹی اور سو جانا کہری یا بیٹھی بغیر تکیہ کی رکوع یا سجدہ میں ناقض وضو کا نہیں لاکن رکوع اور سجدہ  
 سنت کی طور پر ہونا شرط ہے ف یعنی آٹھیں پٹ ران سے دور رہی اور دو نو بازو میں سے دور  
 رہیں اور اگر ایسا نہ ہو بلکہ اسکی برعکس ہو وی تو اس رکوع اور سجدہ میں ہونی سے وضو ٹوٹ  
 جائے اور بالغ نماز کی ہفتی کی ہستی وضو توڑتی ہی رکوع اور سجدہ والی نماز میں آوردیوں کی اور  
 مستی اور بیہوشی سے ہر حال میں وضو ٹوٹا ہی جسے حالت نماز میں ہی اور اسکی غیر میں ہی اور  
 مباشرت فاحشہ وضو توڑتی ہی ف مباشرت فاحشہ اسکو کہتی ہیں کہ مرد اور عورت دونوں کی  
 ہو وین اور ایک کا بدن دوسری کی بدن سے لگ جادی پر دخول نہ ہو وی اور اپنی عضو مخصوص  
 کسی عورت کو ہاتھ لگانی سے نزدیک امام اعظم کی وضو نہیں ٹوٹا اور نزدیک دوسری مامون  
 لی ٹوٹا ہی اور اونٹ کی گوشت کھانی سے نزدیک امام احمد کی وضو ٹوٹا ہی اور بچا ان سے  
 ہی بہت بہتر ہی فصل تیسری غسل کی بیان میں فرض غسل میں تین ہیں ایک تو تمام بدن کا

و ہونا اور دوسرا غرہ کرنا تیسرا ناک میں پانی ڈالنا اور سنت عمل میں وہی کہ اول ہاتھ دھو کر  
 بعد اسکی وضو کرے لاکن اگر پانی جنبی کی جگہ میں نہاوی تو پاؤں بعد نہانی کی دھویوی اور تین بار  
 ساری بدن کو دھویوی اور عورت پر فرض ہے پانی پہچانا گندی ہوی بالون کی طرح میں درگاہ  
 بالو کا ضرور نہیں اور اگر مرد کی سرریاں ہوں تو کہوں ان کا اور سری طرح تک ہونا ان کا فرض ہے  
 فصل چوتھی غسل واجب کرنا الی چیزوں کی بیان میں تین چیزیں غسل واجب کرنا الی میں  
 ایک ان میں سے طہی واجب کرتی ہے غسل علی اور مفتوحان بخوابہ قبل میں ہوی خواہ در میں اگر چہ  
 نہ نکلے دوسری ان میں سے نکلنا منی کا کو ذکر شہوت کی ساتھ جاکنی میں نہ نکلے خواہ نیند میں اور خواہ  
 دیکھنی سے غسل واجب نہیں ہوتا ہی بغیر زوال کی اور اگر منی شہوت کی ساتھ کو ذکر خارج ہوی  
 تو غسل واجب ہوگا لاکن منی حیثیت اپنی مکان سے جدا ہوی اسوقت شہوت ہونا شرط ہے  
 پس اگر منی اپنی مکان سے شہوت کی ساتھ جدا ہوی اور اسنی سرور کا پکڑ لیا شہوت رک گئی بعد  
 چھوڑنی کی منی نکل پڑی تو اس صورت میں ہی غسل واجب ہوگا اور اگر بدن شہوت کی منی اپنی  
 مکان سے جدا ہوی اور نکل پڑی تو امام اعظم کی نزدیک غسل واجب نہوگا تیسری ان میں سے  
 حیض اور نفاس ہی جب ہو تو ہونے ہیہ دونوں غسل واجب ہوی مسئلہ کتہ مدت حیض  
 کی تین دن ہی اور اکثر مدت اس کی دین دن پس اس مدت کی اندر جس رنگ کا لہو ہو خالص سفید  
 سوا وہ لہو حیض کا ہی اور اکثر مدت نفاس کی چالیس روزی اور اس سے کتر کی مدت نہیں پس اس  
 چالیس روز کی در میان جس رنگ کا لہو ہو گا سوا خالص سفید کی وہ لہو نفاس میں شمار ہوگا اور حیض کی  
 دنوں میں جو خون تین دن سے کم ہو یا دن ان سے زیادہ وہ خون حیض کا نہیں بلکہ بیماری ہی نماز  
 اور روزی کا مانع نہیں ہوتا اور اس طرح حالت نفاس میں جو خون چالیس دن سے بڑھ جائی وہ ہی  
 ان دونوں کو مانع نہیں ہونیکا اور اگر کسی عورت کو حیض اپنی عادت سے زیادہ ہو جائی تو دس روز تک  
 مرض پنجا بیگا اور اگر دس دن سے زیادہ ہو تو حقیقی دن زیادہ عادت سے بڑھیں گی سو دس دن  
 مرض کی ہیں اور جو عادت تہی ہو قائم رہی گی ف مثلاً کسی عورت کو عادت حیض کی چھ روز  
 کی تہی اسنی خلاف عادت کی دس دن تک لہو دیکھا اس صورت میں عادت سے بڑھ کر جو چار  
 دن لہو دیکھا وہ بھی گنتی میں حیض کی ہوی اور اگر مثلاً تیرہ دن لہو دیکھا تو اس صورت میں

عادت بعد جراث من پڑی ہستخاضی میں شمار ہونگی نہ حیض میں اور عادت جو اکی تہی سو فاقم سے  
 اور اول حیض الی کو جو لہو دس دن سے سو ہو وہ بیماری کہلاوی گی ف مثلاً ایک نوبیس ٹی  
 عورت لی پہلی بار جو دہ روز تک لہو دیکھا پس دس دن حیض کی پھر اور چار دن استخاضی کی اور  
 طہر کی مدت پندرہ دن سے کم نہیں ہوتی اور جو طہر اس سے کم ہو اور وہ طہر حیض کی اندر پایا جا  
 تو وہ بھی حیض میں گنا جائیگا نہ طہر میں ف مثلاً کسی عورت کو ہر چاند میں حیض کی عادت دس  
 دن کی تہی جب اسکی عادت پہنچی تب اسنی ایک دن خون دیکھا بعد اسکی آہٹہ دن تک پاک رہی  
 پھر سو دن لہو دیکھا اس صورت میں جو بیچ میں آہٹہ دن پاک رہی وہ بھی حیض میں شمار ہونگی  
 اس لیے کہ یہ طہر تغلل کم ہی پندرہ دن سے اور دوسری صورت یہ ہے کہ اگر اس عورت لی ایک دن  
 خون دیکھا بعد اس کی چودہ روز پاک رہی پھر پندرہویں دن خون دیکھا تو اس صورت میں اول کی  
 دس دن حیض میں شمار ہونگی اور اخیر کی چہ روز پاک رہی وہ دو صورتیں موافق مذہب امام ابی یوسف  
 کی ہیں اور اکثر علماء کا فتویٰ اسی پر ہے حیض اور نفاس سے نماز معاف ہو جاتی ہے اور روزہ کی کو بھی  
 وہ دو لواضع ہوتی ہیں پر اسکا قصدا کرنا ہوتا ہے اور وطی حیض اور نفاس میں حرام ہے نہ استخاضی  
 میں اور حیض اگر دس دن سے اگی موقوف ہو جائی تو عورت کی نہائی بدو وطی درست نہوگی مگر  
 اس صورت میں درست نہوگی کہ بعد موقوف ہوئی حیض کی وقت ایک نماز کا گذر جاوی اور دس  
 دن گذرنی کی بعد جب موقوف ہو تو بغیر غسل کی بھی وطی درست ہے اور اکثر اماموں کی نزدیک اس  
 صورت میں بھی بغیر غسل کی وطی درست نہیں مسئلہ بی وضو کو قرآن چہونا درست نہیں  
 اور بغیر ہاتھ لگائی پڑینا درست ہے اور ناپاک اور حیض اور نفاس الی کو نہ چہونا درست ہے پڑینا  
 اور انگو مسجد میں جانا اور کعبہ کا طواف کرنا بھی درست نہیں فصل ما یجوز من نجاسات کی کیا  
 میں پیشاب جالور ماکول اللحم اور گھوڑا اور بٹ چربی غیر ماکول اللحم کا نجاست جھنقہ ہی چوتھا  
 کبھی سے کم میں ہر جادوی تو معاف ہے نماز اس کبھی چار نہ ہوگی لاکن اگر تھوڑی پانی میں کی  
 اگی تو پانی بلند کر دی گی اور نجال چربی ماکول اللحم کا پاک ہی سوای نجال مزع اور بطل کی ف  
 ماکول اللحم کہتی ہیں ان جانوروں کو کہ جسکا گوشت حلال ہے اور غیر ماکول اللحم انکو کہتی ہیں کہ جسکا گوشت  
 حرام آدمی کا پیشاب اگر چہ طفل ہو اور گدہ ہی اور تمام حیوان غیر ماکول کا پیشاب اور گدہ آدمی

کا اور گوبر اور لید وغیرہ چار پائونچا نجاست غلیظہ ہی اور ہر جانور کا بہنی والا لہو ہی نجاست  
 غلیظہ ہی اور شراب اور مٹی ہی اور نجاست غلیظہ دو قسم ہی ایک بتلی دوسری گاڑی ستار  
 رپولی کی مقدار یعنی ہتھیلی کی غابر برابر اور گاڑی میں ساڑھی چار ماشہ کی انداز معاون  
 تہوڑی پانی کو اس قدر ہی ناپاک کرتی ہی اور جو ہٹا آدمی اور گھوڑی اور جانور کا کول کا اور  
 پسینا ان سب کا اور پسینا گدھی اور چھپر کا پاک ہی اور جو ہٹا ہلی اور چوہا اور گہر میں بہنی والا جانور  
 اور بچہ گہر چڑھو کا مکروہ ہی اور جو ہٹا کشتی اور سور اور پہاڑی والی چوپائی اور سوا انکی اور حرام گوشت  
 والی جانور کا نجاست ہی اور پیشاب کی چھٹین اگر سولی کی سرکی مانند پڑ جاوین تو معاف ہیں  
**فصل چہٹی** نجاست حکمی سی پاکی حاصل کرنے کی میان میں جانتو کہ نجاست حکمی سی پاکی حاصل  
 نہیں ہوتی ہی مگر پانی سی خواہ وہ پانی مینہ سی اثر ہو یا زمین سی نکلا مانند پانی دریا اور ٹوٹن  
 اور چشمی کی مطلب یہ ہی کہ درخت یا پہل کی پانی سی حبسی پانی تر ہو یا کیلی کا اس سی پاک  
 حاصل نہیں ہوتی اور اگر پانی میں کوئی پاک چیز کر جاوی مانند مٹی اور صابون اور زعفران کی  
 تو وضو اس سی درست ہی مگر جب اس پانی کو کاڑھا کر دی یا اجڑا اسکا پانی کی برابر یا پانی سی  
 زیادہ مل جائی چنانچہ آدھ سیر کلاب آدھ سیر پانی میں مل گیا یا پانی کا نام باقی نہ رہا مثلاً نام اوکا  
 شور یا اسیر کہ یا کلاب وغیرہ ہو گیا تو ان صورتوں میں وضو اور غسل اس پانی سی بالاتفاق جائز ہوگا  
 اور نجاست گہری وغیرہ کا اس سی دھونا جائز ہی امام اعظم کی نزدیک اور نزدیک امام شافعی اور محمد  
 اور خیران دونوں کی جائز نہیں **فصل سہاوتین** نجاست حقیقی سی پاکی حاصل کرنے کی میان  
 میں جو مٹی کاڑھی خشک پٹری پر لگا دی تو کھرجی سی کھڑا پاک ہوتا ہی اور تلوار وغیرہ مسح کرتی  
 سی پاک ہوتی ہیں اور نجاست میں اگر خشک ہو جائی اور اثر نجاست کا اس سی اٹھ جائی تو نہایت  
 اس پر درست ہو جائیگی نہ تیمم اور یہ حکم ایست کی فرس اور درخت اور دیوار اور گھاس وغیرہ کی پٹیا  
 ف یعنی یہ چیزیں ہی پاک ہو جاتی ہیں جب نجاست خشک ہو کر اثر سمیت جاتی رہی اور کھاس  
 ہوئی گھاس بغیر ہونی کی پاک نہیں ہوتی ہی اور جس چیز میں نجاست نظر آنوالی بدائے نجاست  
 کا جسم دھو جائی سی وہ چیر نزدیک امام اعظم کی پاک ہو جاتی ہی اور نزدیک بعض کی پاک  
 دور ہونی کی بعد اس چیز کو تین دفعہ چاہی دھونا اور ہر بار چاہی پنجوڑا اگر ہو سکی اور اگر نہ ہو



تو چاہی خشک کرنا فطری مکنی تک اور نجاست غیر وہابی دینی والی کو تین باری ساتھ ساتھ  
 چاہی دھونا اور ہر بار چاہی پچوڑنا اور اگر جگر راکھ ہو تو نزدیک امام محمد کی پاک ہو جائے  
 نہ نزدیک ابی یوسف کی دور گدھا اگر تک کی کہانین گر کر تک ہو جائے تو نزدیک امام محمد کی پاک ہو جائے  
 اور کہاں ہر کسی سے سزا دینی سی پاک ہوتی ہی **فصل** کہ یونین پانی جا را در پانی کثیر کی بیان میں  
 ان دو لون پائیں نجاست پڑنی سی پانی ناپاک نہیں ہوتا ہی اور نہ وہ پانی نجاست غیری بہی  
 ناپاک ہوتا ہی مگر جس وقت نجاست کا رنگ یا مزہ یا بو او میں ظاہر ہو تو نجاست ہوگا اور اگر کتا جاری  
 پانی کی نہر میں بہتے جانی یا کوئی مرد اور عورتین گر جانی یا قریب پڑنا کی نجاست پر ہو اور نہ نہہ کا پانی  
 اوس جہت کی پرانی سی بہت رہا ہو الفصدہ تو نہیں اگر اکثر پانی کٹی اور نجاست کو ملا ہوا بہت رہا تو نجاست  
 ہوگا اور اگر ایسا نہیں تو پاک ہی اور تھوڑا سا پانی تھوڑی نجاست کرنی سی پلید ہوتا ہی اور پانی  
 قلیل کا کہ پانچ مشک پانی ہوتا ہی اور ہر شک مقدار رسول کی ہی نزدیک اکثر امام کی آب کثیر ہی  
**ف** ورن ایک رطل کا چھتیس روئے برابر ہوتا ہی دیکھی سی چنانچہ صدقہ نظر کی فصل میں بیان  
 اوسکا اوگا پس اس ایک رطل پر حساب کر لینا چاہی اور رطلوں کو اور نزدیک امام عظم کی آب کثیر اوسکو  
 اکٹی ہیں کہ ایک طرف کی پانی ہلائی سی دوسری طرف کا پانی نہری اور پچلی علانی اسطور پر اندازہ  
 کیا کہ جس پانی کا چاروں طرف دس دس گز ہو وہ آب کثیر ہی **فصل** کہ یونین کو تین کی جائیداد  
 اگر کوئی جانور کو تین میں گر کر مر جانی پس اگر پھول گیا یا ریزہ ریزہ ہوا تو تمام پانی اوسکو تین کا  
 نکالنا ضروری اور اگر نہ پھولا اور نہ ریزہ ریزہ ہوا پس اس صورت میں اگر جانور بڑی شکل کی یا  
 اویسی ہی بڑا تو بھی سارا پانی نکالنا چاہی اور اگر تین جانور اوسط مزی کی گر جائیں جب ہی بھی  
 حکم ہی اور اگر جانور چھوٹا ہی مانند بچہ اور گوری کی تو بیس ڈول کھینچا چاہی تیس تک و کہوتر  
 اور اوسکی مانند کی مرنی سی چالیس ڈول نکالنا واجب ہی ساتھ تک سبب اور تین گوریہ کا ایک  
 کہوتر کا حکم ہی و اللہ علم **فصل** مسوین شیم کی بیان میں اگر مصلی پانی پر فادہ ہوئی اس سبب  
 کہ پانی ایک کوس کی فرق پری اور کوس چار ہزار قدم کا یا اوسکی پاس پانی موجود ہی لکن  
 بیماری پیدا ہونی کی یا صحت میں دیر لگنی کی یا مرض کی زیادتی کا خوف کرتا ہی یا پانی کی گہات  
 پر دشمن یا پہاڑ کہانیو الا جانور مینا ہی یا پاس پانی ہی پر ڈرتا ہی کہ اگر اوس پانی سی وضو



کری تو آپ یا سارہ جاوی یا کو ان پاس ہی پر ڈول درستی میسر نہیں ان سب صورتوں میں اور  
جائز ہی کہ وضو و غسل کی عوض تیمم کر لی زمین کی جنس پر خواہشی ہو خواہ بالخواہ چوہ خواہ کچ خواہ  
پتھر سرخ خواہ کالا خواہ مرمر بشرطیکہ چیزیں پاک ہوں اول نیت تیمم کی کر لی پھر درستی میں  
پرمار کی ایک مرتبہ تمام منہ پر لی اور پھر زمین پر مار کی دو نون ہاتھوں کو زمین کی سطح پر  
چیزیں تیمم میں فرض ہیں الزناخن کی برابر ہی ہاتھ یا منہ سی کوئی عضو باقی نہ رہے  
نہوگا پس اگر ہاتھ میں انگوٹھی ہو تو اسی بلا دی اور خلال او گلیو نہیں کری اور دست  
قبل تیمم کر لینا درست ہی اور ایک تیمم سی کئی نماز میں فرض اور نفل پڑھنی ہی جائز ہیں  
پانی پر قادر ہوگا تب تیمم او سکا بطل ہوگا اور نماز کی اندر اگر قادر ہو تو نماز او سکی ٹوٹ گی  
اور اگر کوئی نمازی کہ سارا بدن او کچھ او سکا نا پاک ہی اور وہ پیارہ پانی کی استعمال پر  
قدرت نہیں رکھتا ہی تو او سکو اس نا پاکی کی سمیت نماز پڑھنی جائز ہی بشرطیکہ شتر و باغ  
کی قدر کچھ اپاک اسی میسر نہ ہو مسئلہ اگر وضو کی اعضا میں سی ایک عضو میں مرض ہو  
کہ پانی پہنچانی میں او س عضو پر ضرر ہو تا ہی یا مرض نہ ہتا ہی تو او سکو جائز ہی کہ او س عضو پر  
سج کری اور دوسری اعضا کو دھو دی اور اگر وضو کی اعضا میں سی اکثر اعضا میں رجم  
یا مرض ہو کہ دھونا ان اعضا کا ضرر کرتا ہے تو اس صورت میں تیمم کر لے

### کتاب الصلوٰۃ

اسمیں پندرہ فصلیں پہلی نماز کی وقتوں کی بیان میں وقت آتشی نماز فرض ہو ہی مسلمان  
عقل بالغ پر اور جو عورت حیض اور نفاس پاک ہو اوپر مسئلہ نماز کا وقت اگر تحریم کی قدر با  
رہ جائی اور او سو وقت میں کوئی کافر مسلمان ہو جائے یا لڑکا بلوغ میں پہنچے یا دیوانہ ہوش میں نہ  
تو اوپر نماز او سو وقت فرض ہوگی دوسری وقت اوس نماز کی قضاء اوپر لازم ہوگی اور  
اگر نماز کی خیر وقت میں عورت کا حیض یا نفاس موقوف ہو تو او سو صورت میں اگر تقدیر وقت با  
ہی کہ اسمیں نہانا اور تحریم کرنا ہو سکتا ہی تو او سو وقت کی نماز اوپر فرض  
میں اقدردوست نہیں ہی تو نماز او سو وقت کے اوپر فرض نہوگی فجر کی نماز  
کی تکلیفی شروع ہوتا ہی آفتاب کا کنارہ نظر آنی تک باقی رہتا ہی اور

اور پھر کسی شروع ہونے والی اور بڑھتی جاتی ہے جب تک کہ یہ چیزوں کا برابر ان چیزوں کی ہونے والی سایہ  
 اف یعنی اوس برابر ہونی میں سایہ صلی کو حساب میں نہیں شمار کرتی ہیں یہ قول  
 مستور امام محمد اور باعلما کا ہی اور امام اعظم کی ایک روایت ہے اس قول کی موافق ہے  
 کہ اگر دوسری روزہ کے بعد امام اعظم سی یہی کہ جب تک سایہ ہر چیز کا دو چندان ہو وی سوا سایہ  
 صلی کی تک نظر کا وقت غازی کی ہاتھ نہ جائیگا اور سایہ صلی دیر ہر قدم کا ہوتا ساونین  
 اور ایک قبل اور بعد ایک بڑھتا جاتا ہے چار تک بعد اوسکی دو دو اور قدم ساونین حصہ ہوتا  
 ہے چار کا وقت ظہر کا تمام ہونے والی خواہ اول قول کی موافق ہو یا قول کی موافق نہ ہو وقت کا  
 ہونا اور قیاب کے زودی نہ ہو تک کامل وقت رہتا ہے اور بعد اوسکی وقت کراہت کا ہی سورج دو تک اور  
 اوس وقت کردہ میں اوس کا عصر ساتھ کراہت تحریمی کی جائز ہے دوسری نماز فرض اور قبل  
 جائز نہیں اور بعد غروب سورج کی مغرب کا وقت آجاتا ہے سرخی دہنی تک وقت اوس کا رہتا ہے  
 نزدیک اکثر علما کی اور نزدیک امام اعظم کی دو قول ہیں ایک قول موافق انہی اکثر کی ہے اور دوسرا  
 قول ان کا یہی کہ سپیدی دہنی تک وقت مغرب کا رہتا ہے اور سارا ظاہر ہونی کی بھی نماز مغرب  
 کی پڑھنی مکروہ نہ ہے اور مغرب کے وقت تمام ہونی کی بعد وقت عشا کا شروع ہو گا خواہ اول قول کے  
 بعد خواہ ثانی قول کی بعد اور اگر ان تک ہا کرنا ہی نزدیک ہو کر اور نزدیک امام اعظم کی صحیح صادق ہے  
 مکلفی تک پہنچا کراہت تحریمی کی ساتھ اور وقت ترک عشا کی بعد ہی صحیح صادق ہے مکلفی تک پہنچا اور دیر  
 کرنی نماز ظہر کی گری میں اور دیر کرنی نماز عشا کی ہمارا تک مستحب ہے اور اجالا کا اور کچھ وقت کو اوس تک  
 کہ قرات سنون کی ساتھ نماز اوس میں اگر سکی اور بعد اکر کرنی کی اگر فساد ظاہر ہو خواہ وضو خواہ نماز میں  
 ساتھ قرات سنون کی یعنی ساتھ چالیس تک نماز اکر سکی مستحب ہے اور دوسرے نماز میں نزدیک فقیر کو  
 جلدی کرنی بہت بھگت جس حال میں منتظر جماعت کی ایسی ہو تو جلدی کری اور سورج مکلفی وقت اور  
 دوہر کو اور سورج دو وقت مطلق نماز منع ہی اور سجدہ ملاوٹ کا اور نماز جنازہ کی بہت منع ہے لکن نماز عصر  
 آداب و تہی وقت جائز ہے بشرطیکہ غروب شروع ہوئی قبل نیت باندہ لیا ہو اور چار  
 و نو اوس وقت میں فجر کی سنت اور نماز قضا کی سوا افضلین کے کہ وہ میں اور عصر  
 کے بھی یہی حکم ہے مسئلہ ۱۱ اور قضا نماز کی وادان و ترک کہی سنت اور صفت اذان

مشہور ہے **ف** یعنی اذان کہنی کی وقت منہ طرف قبلہ کی کمری اور اپنی دو نواؤں گلیان شہادت کے  
 دو نواؤں کا نوٹنیں کہی اور جب حی علی الصلوٰۃ کہی تب منہ دائیں طرف پھیری اور جب حی علی الفلاح  
 کہی تب بائیں طرف اور فجر کی وقت حی علی الفلاح کی بعد الصلوٰۃ خیر من النوم دوم شہد کہی اور  
 اذان کی الفاظ پھر پھر کہی اور سافر کو اذان ترک کرنی مکروہ ہے اور جو شخص گھر میں نماز پڑھتا ہے  
 اذان شہر کی اور سکو کفایت ہے **فصل دوم** سری نماز کی شرطوں کی بیان میں شرطین نماز کی  
 چوبہ میں پہلی شرط پاک ہونا بدن نمازی کا نجاست حقیقی اور حکمی سے چنانچہ اوپر گزر چکا بیان ان  
 دو مکادوسری شرط پاک ہونا کپڑی کا تیسری شرط پاک ہونا جایی نماز کا چوتھی شرط سنہ کرنا  
 قبل کی طرف پانچویں شرط ستر ڈھانکا مرد اور لونڈی کو ناف سے لے کر گھٹائی کی نیچے تک گر لونڈی کو پیٹ سے  
 کاٹھک تا زیادہ مردی اور آزار و عورت کو سارا بدن ڈھانکا فرض ہے منہ اور دونوں ہاتھ اور پاؤں کی  
 پینٹیلی کی سوا **مسئلہ** جو اعضا کہ ڈھانکا ان کا فرض ہے خواہ مرد خواہ عورت کو چوتھائی حصہ اگر ان میں  
 سے کھل جائے تو نماز فاسد ہوتی ہے اور جو بال عورت کی سر پر سی لنگتی رہتی ہیں وہ علاحدہ اعضا میں  
 شمار ہیں ان کی بھی چوتھائی کھلنی سے نماز ٹوٹ جاتی ہے **مسئلہ** کتاب نوازل میں لکھا کہ عورت  
 کی آواز بھی ستر میں داخل ہے ابن ہمام نے کہا کہ تقدیر پر اگر عورت قرآن آواز سی پڑی گی تو نماز  
 اور سکے فاسد ہوگی **مسئلہ** جسکو ستر ڈھانکنی کی لٹی کپڑا مسیہ نہ ہو تو اسکو بغیر کپڑی کی ہی نماز پڑھنی  
 جائز ہے **مسئلہ** اگر نماز کو چہت کعبہ کی معلوم نہ ہو تو جس طرف اوسکا دل گواہی دی اسی طرف  
 سوچ کر نماز پڑھ لے وی اور بغیر سوچ کی اوسکی نماز درست نہ ہوگی **مسئلہ** جو شخص قبل کی طرف  
 منہ نہ کرے کسی خواہ دشمن کی دُرسے خواہ مرض کی سبب سے تو اسکو درست ہے کہ جدھر اوسی طاقت  
 ہو اور دھرم نماز پڑھی **مسئلہ** نفل نماز شہر باہر سواری پر درست ہے سواری جس طرف چاہی اُس طرف  
 جاوی مضایقہ نہیں **مسئلہ** چٹنی شرط ان شرائط میں سے نیت کرنی نماز کی پس نفل اور سنت اور  
 تراویح کی لٹی مطلق نیت درست ہے **ف** مثلاً دل میں یوں قصد کر لی کہ نماز اس کے ادا کیا ہوں  
 اور نام نہ لی سنت یا نفل کا تو بھی درست ہوگی اور فرض اور وتر کی واسطی تکبیر کی وقت نیت کا  
 تعیین کرنا اور سمجھنا جی میں کہ ظہر کی نماز پڑھتا ہوں یا عصر کی یہ فرض ہے اور قصدی پر تو صحت  
 اقتدا کی نیت کرنی امام کی چھی اور کہ عتوں کی شمار کی نیت فرض نہیں ہے **ف** یہ چہ

فرض نمازی خارج مین کسوا سطحی که طهارت بدن وغیره اور چیزین اور نماز اور چیز ایک دو سیمین  
 فصل نمین بان پیچید چیزین نماز کی شرطین که بدون ان کی نماز صحیح نمین هوسی اور چیزین شرط  
 هونی بهر حال بهر هوسی شرط فی فصل کسی نماز کی ارکان کی یا نمین فصل اول فصل دوم  
 سبلان مین جو نمازین داخل مین سات فرض مین اندر نماز کی ایک ان مین سی تحریریه باندنا لاکر  
 تحریر کی لپی پاکی بدن اور شرعوت و رتبه طوف قبی کی هونا شرط طبعی با ارکانین شرط هونی  
 باقی ارکان سی مراد قیام اور وقارت اور رکوع اور سجده اور قعدہ اخیرہ اور دوسرا فرض  
 ان مین سی قعدہ اخیرہ کرنا فجر مین دو رکعت کی بعد و زلزال و عصر اور عشا مین چار چار کی  
 بعد و مغرب اور وتر مین تین تین کی بعد و فضل مین دو کی بعد و تیسرہ فرض نزدیک امام عظم  
 کی نماز سی خارج هونا کسی کام کی سالتہ اس کی فریضت امام عظم کی سوا اور کی نزدیک نمین اور چوتھا  
 فرض کہڑا ہونا ہر رکعت مین پانچوان فرض رکوع کرنا چوتھا فرض سجدہ کرنا ساتواں فرض  
 قنارت پڑھنی لاکن قنارت نزدیک امام شافعی اور احمد کی فرض و فضل کی ہر رکعتون مین مضر  
 ہی آور نزدیک امام عظم کی پانچون وقتون مین دو رکعت کی اندر فرض ہی اور وتر کی تینون رکعت  
 مین اور فضل کی ہر رکعت مین دو قنومہ اور جلسہ اور قرار پکڑنا رکوع اور سجدی مین یہ سب مضر  
 بین نزدیک ابی یوسف کی اور اکثر علما کی نزدیک فرض نمین رکوع کی بعد سجدہ کھری  
 هونی کا نام قنومہ ہی اور دو قنومہ سجدی کی چھ مین بیٹنی کا نام جلسہ اور امام عظم کی نزدیک قنات  
 ایک آیت کی فرض ہی اور ابی یوسف اور محمد کی نزدیک تین آیت چوٹی یا ایک آیت بڑی کہ  
 تین آیت برابر ہوا نزدیک امام شافعی اور احمد کی سورہ فاتحہ پڑھنی فرض ہی اور بسم اللہ ہی  
 اوسین شامل ہی اس لپی کہ بسم اللہ فاتحہ کی آیہ نمین ہی ایک آیت ہی ان دونوں کی نزدیک  
 اور سجدی مین پیشانی اور ناک رکھنی فرض ہی اور ضرورت مین ان دونوں سی ایک کف  
 کرنا ہی جائز ہی اور شافعی اور احمد کی نزدیک سجدی مین ماتھا اور ناک اور پتیلی دونوں ماتھ  
 کی اور دونوں تختی اور اونگیان دونوں پاؤں کی رکھنی فرض ہی اور نماز کی ارکان مین ترتیب  
 نگاہ رکھنی فرض ہی یعنی چوکر مین ہر رکعت مین کر نہیں اتنا ہی مثلاً رکوع اس مین ترتیب  
 نگاہ رکھنی فرض ہی پس اگر کوئی شخص فراموشی سی پہلی رکوع مین گیا پھر جب یاد آیا رکوع

سی سید یا ہو کر سورت پڑھی اب اوپر فرض ہو کہ پہر رکوع کبلی اور اگر رکوع نہ کیا تو پہلا  
اوسکی فاسد ہوئی کھسوا سٹی کہ ترتیب فوت ہوئی رکن غیر مکرین آگے گریں لیکن ایک رکعت میں  
میں ایک سجدہ کیا اور دوسرا سجدہ ہول گیا پہر دوسری رکعت میں اوس سجدہ سے پہلے  
سجدہ سپو کر لیا تو اس صورت میں نماز فاسد نہ ہوئی فاصو نہیں وجہ فوت ہوئی کی یہی کہ  
سجدہ رکن غیر مکرین نہیں بلکہ رکن مکرین سکی کھسوا سٹی کہ سبی  
اتاہی اوسمیں ترتیب فرض نہیں بلکہ واجب اور وجہ یک ہوئے نماز فاسد نہ ہوگا ان کے  
سپو کا واجب ہوتا پس ترتیب خلاف کرنی کی بعد جب سجدہ سپو کا واجب آیا ہے اسکی نماز کامل  
ہو گئی اور اگر سجدہ سپو کا گناستہ نماز جائز ہو جا پر نقصان کی ساتھ اور ابن ہمام فی حاکم کی  
کتاب کافی سی نقل کی ہی کہ شخصی شخص فی نماز شروع کی اور قرات اور رکوع دونوں کر لئی اور سجدہ  
نیکیا پہر کٹھی ہو کر قرات پڑھی اور سجدہ کیا رکوع کیا تو یہ تمام ایک رکعت ہو ف ان دونوں  
صورت میں ایک رکعت ہوئی کی وجہ یہ کہ پہلی صورت میں سجدہ ترک کیا اور دوسری صورت میں  
رکوع بین پہلی صورت کا رکوع اور پہلی صورت کا سجدہ بلکہ ایک رکعت پور ہوئی اور سیطرہ پر اگر  
اول رکوع کیا پہر کٹھی ہو کر قرات پڑھا اور رکوع اور سجدہ کئی تو بھی ایک رکعت ہو اور اس طرح  
پراگر پہلا سجدہ کیا پہر کٹھی ہو کر قرات پڑھی اور رکوع کیا اور سجدہ کیا بعد اوسکی کٹھنی پر  
قرارت پڑھا اور سجدہ کیا اور رکوع کیا یہ سب ایک رکعت ہو اور اس طرح پر اگر پہلی میں رکوع کیا اور  
سجدہ کیا اور دوسری میں ہی رکوع کیا اور سجدہ کیا اور عین میں سجدہ کیا اور رکوع کیا یہ سب ایک رکعت  
ہوئی و درجہ ان ساری صورتوں کی قیاس کر لینا چاہی پادرو صورت وجہ مذکور پر اور  
قعدہ اولی کرنا اور اوسمیں اور آخری قعدہ میں التجات پڑھنی فرض ہی نزدیک امام احمد کی  
نه ان کی غبر کی نزدیک گر نزدیک امام اعظم کی پینو واجب ہیں اور آخری قعدہ میں التجات  
بعد رو پھر فرض ہی نزدیک امام شافعی اور احمد کی اور سلام پہر نماز فرض ہی نزدیک امام  
اور شافعی اور احمد رحم اللہ کی نه نزدیک امام اعظم کی بلکہ ان کی نزدیک واجب اور رکوع اور  
سجدہ میں سرچہ کاتی وقت اور ان ولونشی اٹھانی وقت تکیرین آگے اور رکوع میں مستحکم  
ایک مرتبہ کہنا اور سجدہ میں مستحکم رکینی لا علی ایک بار کہنا اور رکوع سی سید ہوئی وقت



اور چیز فرض ترک کرنی بطل ہوتی ہی اور واجب ترک کرنی سی ہول کر سجدہ سہو واجب ہے  
 پس اگر کسی نے ہول کر واجب ترک کیا پھر اوسنی سجدہ سہو کر لیا تو نماز درست ہوئی اور  
 سجدہ سہو نہ کیا تو واجب ہی کہ نماز پھر پڑھی اور اگر واجب قصد ترک کیا تو اس میں قصور ہے  
 اعادہ نماز کا واجب ہی و اور جو پہر کی نماز نہ پڑھی فرض اور ترک کیا پر واجب ہی ترک ہی گناہ  
 سر پر ہا اور اماموں کی نزدیک فرض اور واجب ایک چیز ہی و یعنی وہ لوگ اوی ضر  
 کو فرض ہی کہتی ہیں اور واجب ہی پس جن چیزوں کو امام اعظم واجب کہتی ہیں ان کی نزدیک  
 بعضی ان میں سی فرض ہی اور بعضی سنت کردہ لوگ فرماتی ہیں کہ سجدہ سہو بعضی فرض ترک  
 سی ہی لازم آتا ہی اور بعضی سنت کی ترک سی ہی و مراد ان فرضوں اور سنتوں سی وہ چیز  
 اور سنتیں ہیں کہ جنکو امام اعظم واجب کہتی ہیں اور وہ لوگ ان میں سی بعض کو فرض شہر آئی ہر  
 اور بعض کو سنت واسد اعلم بالصواب **فصل پانچویں** سجدہ سہو کی بیان میں مسئلہ  
 سجدہ سہو کا طریق یوں ہی کہ آخری قعدی میں انجیحات کی بعد دہنی طرف سلام پھیری کر  
 سجدی کری بعد اوسکی پھر انجیحات اور دو داورد عا پرہ کر دو طرف سلام پھیری اور اگر سلام  
 پھیری کی قبل سجدہ سہو کر لیا تو بھی درست ہی اور اگر ایک نماز میں کئی واجب ہول کر  
 چھوڑ دی تو ایک بار سجدہ سہو کر لینا کفایت کرتا ہی اور اگر امام سجدہ سہو کری تو مسبق کو  
 چاہی کہ اوسین امام کی تابعداری سجالاوی اگرچہ جسوقت امام نے سہو کیا تھا اسوقت ہی ہر  
 وہ شریک نہ تھا اور اگر مسبق فی امام کی سلام پھیری کی بعد اپنی باقی نماز پڑھنی میں سہو کیا تو پھر  
 سجدہ کر کیو ف مسبق اوسکو کہتی ہیں کہ جسکی کہ نماز ہاتھ سی کمی ہو یعنی امام جب ایک کعت  
 یاد کر کعت پڑھ چکی تب وہ اگر مل جائی مسئلہ پانچون وقت کی نماز دن میں جماعت  
 فرض ہی نزدیک امام احمد رح کی لیکن نماز منفرد کی ہی درست کہتی ہیں اور داود رحمہ اللہ  
 نزدیک نماز منفرد کی اصلا درست نہیں اور شافعی رحمہ اللہ کی نزدیک جماعت فرض کفایہ  
**ف** تعینی محلی کی مسجد میں اگر بعضی لوگ جماعت قائم کر لیں تو اور دنی ذمی سی جماعت کی وضعیت  
 ساقط ہو جاتی ہی نہ وضعیت فرض کی اور ابو حنیفہ اور مالک رحمہما اللہ کی نزدیک جماعت سہو کردہ  
 وقت واجب کی اور اگر جماعت تمام ہو جا کا جمال ہو تو خبر کی سنت باوجود اسی کہ سنتوں سی تاکید



مسئلہ کی زیادہ ہی اسکو بھی چھوڑ دیوی اور شہر کی لوگ اگر ترک جماعت کی عادت کریں تو ان سے لڑائی  
 چاہی ہی کرنی جب تک کہ جماعت قائم کریں مسئلہ صرف عورتوں کی جماعت ابو حنیفہ کی نزدیک  
 مکر وہ ہی اور امامون کی نزدیک درست ہی مسئلہ امامت کی یعنی سب سے بہتر وہ شخص ہی کہ جو  
 اپنی قرارت جاننا ہو اور وہ ایسا ہو کہ نماز کی فرائض اور واجبات اور سنتیں اور مکروہات اور  
 مستحبات اور استیجابات سے واقف ہو بعد قاری کی عالم بہتر ہی اور وہ عالم ایسا ہو کہ نماز صحیح  
 ہوئی کی قدر قرآن پڑھ جانتا ہو اور اکثر علماء کی نزدیک قاری سے عالم بہتر ہی یعنی نثری قاری  
 سے الدبہ عالم بہتر ہی اور جو قاری واقف ہو نماز کی احکام سے تو ویسا کار کشیک اور بی مشہد نثری عالم  
 سے بہتر ہی اور امامت فاسق کی مکر وہ ہی ہر اس کی بھی نماز جائز ہوگی اور پڑھی ہوئی باطل مرد کو اگر  
 اور عورت اور امی کی بھی اقتدا کرنا درست نہیں اور فرض پڑھنی والی کی اقتدا افضل پڑھنی والی  
 کی بھی ہی درست نہیں اور کسی امی کی ایک قاری اور ایک امی کی امامت کی تو نماز تینوں کی  
 باطل ہوئی اور بیوضو کی بھی نماز درست نہیں اور امام کی نماز فاسق سے مقتدی کی نماز بھی فاسد  
 ہوئی ہی اور کھڑی ہوئی والی کی نماز پڑھنی والی کی بھی اور وضو نہ والی کی نماز ٹیم کرنی والی کی بھی  
 درست ہی اور رکوع اور سجدہ کرنی والی کی نماز اشارہ سے پڑھنی والی کی بھی درست نہیں مسئلہ  
 اگر ایک مقتدی ہو تو امام کی برابر وہی طرف کھڑا ہو جائے اور اگر دو مقتدی زیادہ دوسے ہیں تو امام  
 کی بھی کھڑی ہووین اور اگر کسی کی صف کی بھی اکیلی نماز پڑھی تو نماز اسکی مکر وہ ہوگی اور نزدیک  
 اچھکی نماز اسکی درست نہوگی اور اگر مقتدی امام سے آگے بڑھ جائے گا تو نماز اسکی باطل ہوگی اور ابن ماجہ  
 فی النس خضی الحدیث سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہی کہ نماز مرد کی اپنی گہر ہیز  
 پڑھنی سے ثواب ایک نماز کا کہتی ہی اور نماز مرد کی محلی کی مسجد میں ثواب پچیس نماز کا اور نماز مرد کی مسجد  
 مسجد میں ثواب پانسو نماز کا اور نماز مرد کی میری مسجد میں یعنی مدینہ کی مسجد میں ثواب پچاس ہزار نماز کا اور  
 نماز مرد کی خانہ کعبہ میں ثواب لاکھ نماز کا کہتی ہی **فضل چہی** سنت کی طریق پر نماز پڑھنی کی بیان میں  
 بطریق سنت کا وہ ہی کہ فرضون میں اذان اور تکبیر کھی جائی اور نزدیک حی علی الصلوۃ کی امام کھڑا ہو  
 اور نزدیک قدامت کی تکبیر تحریر کی کر کی نیت کری اور دو نواہتہاں کان کی لو لک تکا و تہاوی اور  
 مقتدی امام کی تکبیر کی بعد تکبیر کھی اور دواہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کی نیچے رکھی نزدیک ابی حنیفہ



اور غور و تدبیر سے ہر ایک کلمہ کی تفسیر پر دامن ہاتھ پائیے تاکہ ہر کلمہ کی تفسیر سے  
 اکیلا پڑھنے والا سنبھال سکے اللہم وجعلک وتبارک اسمک وتعالی جلالہ وکبرہ العزیز  
 استغفرہ ربی پاک ہے یا اللہ اور پاک ہے یا ان کہتا ہوں ساتھ تعریف تیری کی اور بابرکت ہے نام تیرا اور پاک  
 بزرگی تیری اور زمین کوئی سمجھ نہ سکتی تیری بعد اس کی امام اور اکیلا نمازی اعوذ باللہ من الشیطان  
 الرجیم بسم اللہ الرحمن الرحیم استغفرہ پناہ مانگتا ہوں میں ساتھ تیری شان اندی ہوتی  
 شروع کرتا ہوں میں ساتھ نام اللہ شہ شہ گزنیوالی مہربان کی اور مسبق کو حسب قدر امام کی ساتھ نماز  
 نہیں ملی اور کسی اور کرنی کی شروع میں اعوذ باللہ اور بسم اللہ پڑھنی چاہیے نہ مقتدی و لیکن مقتدی  
 امام کی بھی اعوذ باللہ اور بسم اللہ پڑھنی ہو سلی کہ اعوذ باللہ اور بسم اللہ تابع قرات کی ہیں اور قرات  
 پڑھنی مقتدی کو نہیں ہی بلکہ فقط امام کو ہی اور مسبق کو قرات پڑھنی ہوتی ہی اس قدر میں کہ امام  
 کی ساتھ اس کو نہیں ملی بعد اس کی امام اور اکیلا نمازی الحمد للہ پڑھنی امام اور مقتدی اور اکیلا نمازی  
 آمین بھی آستغفرہ امام اور اکیلا پڑھنی والا سورہ ملاوین اور سنت وہ کہ مقتیم صحن کی حالت میں خبر  
 ظہر کی نماز میں طوآل مفصل پڑھنی یعنی سورہ حجرات سی سورہ بروج تاک و عطر و عشا میں اسطوآل  
 پڑھنی بروج سی لم یکن تاک اور مغرب میں مفصل لم یکن سی آخر قرآن تک و سورہ حجرات بروج  
 تک کی سورہ تو تکو طوآل مفصل کہتی ہیں اور بروج لم یکن تاک کی سورہ تو تکو اسطوآل اور لم یکن سی آخر  
 قرآن تک کی سورہ تو تکو مفصل لاکن بطور لازم کہنا سنت نہیں کہ یہی صحیح اللہ علیہ وسلم کی آخر  
 کی نماز میں قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھنی اور کہی مغرب کی نماز میں  
 سورہ طور اور سورہ نجم اور سورہ والمرسلات پڑھنی اور اگر مقتدی بیکار ہو وین اولہ  
 یعنی قرات کی خوشی کہتی ہوں امام کو جائز کہ قرات راز پڑھنی ابو بکر رضی اللہ عنہ فی فخر کی ایک رکعت  
 میں سورہ بقرہ پڑھنی اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی مغرب دو رکعت میں سورہ اعراف پڑھنی اور عثمان رضی اللہ  
 عنہ فخر کی نماز میں کثر سورہ یوسف پڑھتی لاکن امام کو مقتدی کی احوال پر نظر رکھنی ضروری آتا ہے  
 جبیل رضی اللہ عنہ فی ایک باعث شکی نماز میں سورہ بقرہ پڑھنی ایک مقتدی فی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 شکایت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا ای معاذ کہ توفیق اور بلا اور گناہ میں التابی و  
 اس قدر راز پڑھنی ہو کہ لوگ نماز چھوڑ دین در گناہ کا رہو میں مثل سجہم در و اس لڑائی مانند پرا کر عطر

کہ مقتدیوں کی احوال پر نظر کرنی بہت ہی ضروری اور جمعہ کی دن صبح کی نماز میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 فی سورۃ النجمہ اور سورۃ دھریرہ اور مقتدی چپ ہو کر امام کی قرات کی طرف توجہ رہی اور نقل ناولین  
 میں رجعت اور خوف کی آیات میں دعا مانگنی اور معاف چاہنا اور دوزخ سے پناہ مانگنا اور بہشت  
 کا سوال کرنا سنت ہی جب قرات سی فراغت ہو تو ائمہ کبر کھٹا ہوا رکوع میں جاوی اور رکوع میں جلی  
 اور رکوع ہی سہراوٹھا کی وقت دونو ہاتھ اوٹھا نازدیک ابو حنیفہ کی سنت نہیں لیکن اکثر فقہاء اور محدثین  
 ۱۸ و سکو سنت ثابت کرتی ہیں اور رکوع میں دونو گھنٹی کو دو ہاتھ سی مضبوط پکڑی اور انگلیوں کو پہلی رکبہ  
 اور بلور پٹ کو چوڑکی ساتھ برابر کری اور حسب قدر قرات میں دیر کی اوکلی مناسب رکوع  
 میں ہی دیر کری اور سبحان سرکبۃ العظیمۃ تین یا پانچ یا سات بار رکبہ یعنی رعایت طاق  
 کی رکبہ اور ادنی مرتبہ تین بار ہی اور مقتدی امام کی بعد رکوع اور سجدی میں جاوی اور مقتدی  
 کو امام کی الگ رکوع اور سجدی میں جانا حرام ہی پہلی امام سہراوٹھا وی بعد اسکی مقتدی اور  
 سہراوٹھا کی وقت نزدیک امام عظم کی امام جمع اللہ علیہ وسلم گھنٹی اور مقتدی کہ بتا لاکھ  
 اور اکیلا پڑھنی والہ دونو گھنٹی اور نزدیک امام ابی یوسف اور امام محمد کی امام ہی دونو گھنٹی  
 اسکی تکبیر کہتی ہوئی سب سجدی میں جاوین پہلی دونو گھنٹی رکبہ بعد اسکی دونو ہاتھ پیر  
 ناک اور ہاتھ دونو ہاتھ کی پچ میں رکبہ اور اونکلیان دونو ہاتھ کی ملا کر بھی کی طرف رکبہ  
 اور بازو کو ٹھیل سی اور پٹ کو ران سے اور پٹلی اور بائو کو زمین سی دور رکبہ  
 اور جو زمین ان سب کو ملا رکبہ قیام اور رکوع کی مناسب سجدی میں دیر کری اور سبحان سرکبۃ  
 العظیمۃ تین یا پانچ یا سات بار پڑھی اور بہتر یہی کہ تین بار پڑھی آہستہ اور اطمینان کے ساتھ  
 بعد اسکی ائمہ کبر کہ سہراوٹھا وی اور قرات کی ساتھ بیٹھ کر دعا پڑھی اللہم اغفر لی و لوالدین  
 و اہل بیتی و اہل قریبہ و اہل بطنی یا ائند بخش مجھ کو اور رحم کر مجھ پر اور راہ دکھا مجھ کو  
 اور روزی دی مجھ کو اور بلند کر تہ میرا اور غنی کر مجھ کو روایت کی اس کو ترمذی فی ابن عباس  
 رضی اللہ عنہما سی بعد اسکی ائمہ کبر کہ پھر سجدہ کری مانند پہلی کی اور اسی طرح سبحان سرکبۃ  
 العظیمۃ کی پچ تکبیر کہتا ہوا اٹھی اول سنہ بعد اسکی دو ہاتھ اسکی بعد دونو گھنٹی اٹھا کر کھڑا  
 ہوئی اور دوسری رگت پہلی کی طرح پڑھی لاکن اس میں ثنا اور اعوذ نہ پڑھی اور جب

دوسری رکعت تمام کری تب بانیان پاؤں بچھاوی اور اوپر بیٹھی اور سونے کو کھڑکھی اور گلیاں  
 دونوں پاؤں کی قبلہ کی طرف رکھی اور دونوں ہاتھ کو دونوں زانوں پر رکھی اور دھنساہ  
 کی خضر اور خضر کو بند کری اور بیچ کی اونگلی اور ابھام کو ملا کر حلقہ کری اور شہادت کی اونگلی پہلی  
 رکھی اور التجات پڑھو اور اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ رَسُوْلُهُ  
 پڑھنی کی وقت اشارہ کری اشارہ کرنا چاروں نام کی دواستون نہایت لاکھ شہور مذہب ماعظم کا  
 وہی کہ اشارہ کری و مختار یہ کہ اشارہ کری اس کے بہت فیتہ اور حیثون سی ثابت ہوا اور حلیہ  
 دونوں ہاتھ کی کی طرف متوجہ رہو پہلی قدمین شہدی زیادہ پڑھی اور پچھلے شہدی کی اسد کہ بہت  
 ہوا اس کے رکعت کی ایٹی اور اوس اوٹنی مین دونوں ہاتھ اوٹنا بہت عالم کی نزدیک  
 سمت بہ نزدیک ابو حنیفہ اور شافعی کی اور تیسری اور چوتھی رکعت مین فقط الحمد لہ  
 سمیت پڑھی آستہ جب چاروں رکعت سی فارغ ہو تب فقہہ اخیر کی حیطہ برقعہ  
 اولی کیا تھا اور اوس مین بعد شہدی درود پڑھو اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ  
 کَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرٰهِيْمَ وَ عَلٰی اٰلِ اِبْرٰهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ  
 اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ کَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرٰهِيْمَ وَ عَلٰی اٰلِ اِبْرٰهِيْمَ اِنَّكَ  
 حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ يَا اَلدِّرْحَمْتَ خَاصٌّ بِسَجِّ حَضْرَتِ مُحَمَّدٍ اور اوپر تا بعد ارون حضرت محمدی  
 جیسی کہ رحمت پہنچی تو فی اوپر ابراہیم اور اوپر تا بعد ارون ابراہیم کی تحقیق تو تعریف کیا گیا  
 بزرگ ہی یا اَلدِّرْحَمْتَ اَوْتَارِ اوپر محمد اور اوپر تا بعد ارون محمدی کہ برکت اتاری تو اوپر ابراہیم  
 اور اوپر تا بعد ارون ابراہیم کی تحقیق تو تعریف کیا گیا بزرگ ہی بعد درود وجود عارشا پہ ساتھ الفا  
 قرآن کی ہو وہ پڑھو اور جو دعائیں حدیث نقل کی گئیں بہت مین خصوصاً یہ عَالَمُ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ  
 مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ وَ اَعُوْذُ بِكَ  
 مِنْ فِتْنَةِ الْحَيَا وَ الْمَوْتِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْمَآْثِرِ وَالْعُرْمِ يَا اَلدِّرْحَمْتَ  
 تحقیق مین پناہ مانگتا ہوں ساتھ تیرے دوزخ کی عذاب اور پناہ مانگتا ہوں مین ساتھ  
 تیری عذاب قبر سی اور پناہ مانگتا ہوں ساتھ تیری کافی و جال کی فتنی سی اور پناہ مانگتا ہوں  
 ساتھ تیری زندگانی اور موت کی فتنی سی یا اَلدِّرْحَمْتَ مین پناہ مانگتا ہوں ساتھ تیرے دوزخ

اور عورت و دلون جلسی میں بائیں چوڑ پر بیٹھی اور دونوں پاؤں داہنی طرف سی نکال  
 دیوی اور جب دعا پڑھتی تب سلام پہیری دونوں طرف اکیلا نمازی نیت فرشتوں کی کری  
 ف یعنی دل میں قصد کری کہ میں فرشتوں پر سلام علیک کرتا ہوں اور امام نیت یوں  
 اور فرشتوں کی کری اور مقتدی نیت امام اور قوم اور فرشتوں کی اور چاہی کہ نماز حضور ول اور  
 تواضع کی ساتھ پڑھی اور سجری کی جگہ نظر رکھی اور بعد سلام کی آیتہ الکرسی ایک بار اور سبحان  
 ۱۰۰ بار اور الحمد للہ ۱۰۰ بار اور کلمہ لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ کہ الملک  
 ولہ الحمد و هو علی کل شئی قذیر ایک بار پڑھی نہیں معبود مگر اللہ اکیلا نہیں کوئی  
 شریک اسکا اسکی لیتی بادشاہت ہی اور اسکی لیتی تعریف ہی اور وہ ہر چیز پر قادر ہی  
 فصل ساتویں نماز کی حدت کی بیانیں اگر نماز میں حدت لاحق ہووی تو وضو کر ہی اور  
 اوی پرناز بنا کری ف یعنی وضو اگر آپ ٹوٹ جای تو وضو کر ہی او اوی نماز کو پوری کری  
 جس مقام میں حدت ہو اوی مقام سی پڑھی اور اگر نمازی اکیلا ہو تو اسکو ہر شروع ہی  
 نماز طہنی بہتری اور اگر امام ہو تو خلیفہ پکڑی بعد اسکی وضو کر ہی مقتدیوں میں داخل ہو جائے  
 اور اگر مقتدی ہو تو وضو کر ہی پھر اس مکان میں آوی جہاں ہی گیا تھا اور اس سر  
 میں جو کچھ امام پڑھ چکا ہو اول اسکو ادا کری بغیر قرائت کی پھر امام کی ساتھ شریک جا  
 اور اگر امام نمازی فارغ ہو تو مقتدی مختار ہی اگر چاہی پہلی مکان میں پھر آوی اور اگر چاہی  
 جس مکان میں وضو کیا اسی مکان میں نماز پوری کری اور اگر قصد احدت کر گیا تو نماز  
 فاسد ہوگی بنا کرنی درست نہوی اور اگر نماز میں باولایا یا اخلاص ہو یا کھل کھلا کی ہوا  
 یا نجاست منع کرنی والی نماز کی اس پر پڑھی یا کوئی زخم لہو نہنی والا اسکو بیچا یا وضو ٹوٹنی  
 کی گمان پر سجری نکل آیا بیچھی اسکی ظاہر ہوا کہ وضو نہیں ٹوٹا تھا یا مسجد کی سوا کسی اور جگہ  
 میں نماز پڑھتا تھا اس جگہ وضو ٹوٹنی کی گمان سی صفت سی الگ ہو بعد اسکی معلوم ہوا  
 کہ حدت نہیں ہوا تھا ان صورتوں میں نماز فاسد ہوگی بنا جائز نہوی اور اگر مسجد یا صفت سے  
 باہر نہیں ہوا تو بنا کر لی اور اگر قصدہ اخیر میں التیحات کی بعد حدت لاحق ہوا تو وضو کر ہی  
 اور سلام پہیری اور اگر التیحات کی بعد قصد حدت کیا تو نزدیک امام اعظم کی نماز اور

تمام ہوئی و وجہ تمام ہونے کی یہی کہ نمازی کو کوئی فعل کی ساتھ نمازی نہ نکلتا فرض ہی نزدیک  
امام عظیم کی پس قصد احدت کرنا بعد تشہد کی یہی ایک فعل ہی اور اگر التحیات کی بعد تکبیر کیا لایا بی پر  
قادریو یا ای فی کوئی صورت سیکھی یا تنگ کپڑی پر قادر ہوا یا اشاری سی پر سنی والا رکوع اور سجدہ  
پر قادر ہوا یا بدست سج موزی کی تمام ہوئی یا منورہ تھوڑی عمل کی ساتھ یا ون ہی نکالا یا صاحب  
ترتیب کو قضا یا ای فی الکی کی فضل میں ذکر صاحب ترتیب کا آنا ہی یا قاری فی ای کو خلیفہ  
پکڑا یا فجر کی نماز میں آفتاب نکل آیا یا جمعہ کی نماز میں التحیات کی بعد عصر کا وقت داخل ہوا یا  
صاحب عذر کو مثل سسل لبول وغیرہ والی کو عذر جاتا رہا یا زخم اچھا ہو کر او سکی پی گریزی ان  
صور تو نہیں نزدیک امام عظیم کی نماز باطل ہوئی اس سبب کہ فعلی کا باہر ہونا نماز سے فعل  
کی ساتھ فرض تھا اور وہ فعل پایا نہیں کیا ان صورتوں میں کیونکہ یہ امور مذکورہ او سی اختیار کی  
نہیں پس اگر کوئی امر انہیں میں سے التحیات کے بعد حادث ہو جائی تو گویا کہ سچ نماز میں ہو اس  
نماز او سکی باطل ہوئی اور نزدیک صاحبین کی باطل نہیں ہوئی و اس باعث کہ ان کی نزدیک  
نماز سے فعل اختیاری کی ساتھ باہر ہونا فرض نہیں ہی پس التحیات کی بعد اگر کوئی امر انہیں  
میں سے حادث ہو جائیگا تو نماز سے خارج ہونا ثابت ہوگا مسئلہ اگر امام کو حدث ہوا او سی مسبوق  
کو خلیفہ کیا تو مسبوق نماز امام کی پوری کر لی پھر مدرک کو خلیفہ کری تا مدرک قوم کی ساتھ سلام پھر  
مسبوق بعد او سی کہہ ہو کر اپنی نماز تمام کر لی و مدرک اسکو کہتی میں کہ جسی تمام نماز امام  
کی ساتھ یہی مسئلہ اگر رکوع یا سجدہ میں حدث لاحق ہو وضو کی بعد جب بنا کر یکتاب اوس  
رکوع اور سجدہ کو پورا کری اور اگر رکوع اور سجدہ میں یا دیا کہ پہلی رکعت میں ایک سجدہ یا سجدہ  
تلاوت کا فوت ہوا تھا تو اوس سجدہ کو قضا کری لاکن دو ہرانا اوس سجدہ کا مسبوق و حسب  
نہیں اور اگر امام کو حدث ہو اور مقتدی ایک مرد ہی تو وہ مرد خلیفہ ہو گا بد و ن تعین کرنے کی تو  
اگر مقتدی ایک عورت ہے تو نماز دونوں کی فاسد ہوگی اور اگر مقتدی ایک لڑکا ہی تو اور  
صورت میں ہی ہی حکم ہی اور ایک روایت میں آیا ہی کہ نماز امام کی فاسد نہ ہوگی اگر عورت یا لڑکا کو  
خلیفہ کیا ہو مسئلہ اگر امام تراست بند ہو جائی تو اسکو خلیفہ کرنا درست ہے اگر نماز جائز ہوئی مقتدی  
ہو مسئلہ اگر کوئی شخص امام کو نماز میں پاؤ تو جس رکن میں پایا اوس رکن میں داخل ہو جائی اگر رکوع یا

تو رکعت لی اور اگر رکوع میں نہ پایا تو رکعت دہلی پس جب وقت امام اپنی نماز سے فراموش نہ کری تو  
 او وقت سبق جب قدر نماز اسکی فوت ہوا و سکوپڑھ لیوی اور سبق کی نماز قرات کتنی میں اول  
 نماز کا حکم رکعتی ہی اور پہنی کی حق میں آخر نماز کا حکم یعنی مثلاً اگر ایک رکعت فجر کی یا دو رکعت  
 مغرب کی یا تین رکعت عشا کی امام کی ساتھ لی تو امام کی سلام پھیری کی بعد کھڑا ہو کر ثنا اور اعوذ  
 بالسمیہ و جطر ح اول نماز میں پہنی میں بعد اسکی الحمد اور سورۃ کی ساتھ ایک رکعت پڑھ کر قعدہ  
 اخیرہ کر لی سلام پھیری اور اگر مثلاً ایک رکعت مغرب کی لی تو دوسرے رکعت میں ثنا اور اعوذ بالسمیہ  
 کی بعد الحمد سورۃ سمیت پڑھ کر قعدہ اولی کری پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور الحمد سورۃ سمیت پڑھ کر  
 قعدہ اخیرہ کری اور سلام پھیری مسئلہ سبق کی چھی تا بیسی درست نہیں نزدیک ابو حنیفہ کی نظر  
 شافعی اسکو جائز رکعتی ہیں ق یعنی امام کی سلام پھیری کی بعد سبق جب اپنی نماز کو قضا پڑھا  
 ہو تو اس وقت اگر تیسرے اسکی چھی قعدہ کیا تو اس قعدہ کی نماز درست نہ ہوگی نزدیک ابو حنیفہ  
 رحمہ اللہ اور نزدیک شافعی رحمہ اللہ جائز ہوگی مسئلہ اگر نمازی دو رکعت کی بعد ہو لکر تیسرے  
 رکعت کی لی اوٹھا اور قعدہ اولی نہ کیا تو جب تک ٹہنی کی قریب تو بیٹھ جاوی اس صورت میں  
 سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور اگر کھڑی ہو کر قریب ہو گیا تو کھڑا ہو جائی نہ بیٹھ جائی گا تو نماز فاسد نہ ہوگی و  
 بعض کی نزدیک فاسد نہیں ہوتی ہی سجدہ سہو کرنا ہوگا اور اگر چار رکعت کی بعد کھڑا ہو گیا تو  
 جب تک پانچویں رکعت کیو سطلی سجدہ نہیں کیا تو بیٹھ جائی اور قعدہ اخیرہ کر کی سلام پھیری اور  
 سجدہ سہو کر لی اور اگر پانچویں رکعت کی یعنی سجدہ کیا تو نماز اسکی باطل ہوگی اب اگر  
 چار ہی چھی رکعت پڑھ کر سلام پھیری اور سجدہ سہو کری اور چار ہی چھی رکعت نہ پڑھی اس میں چھ  
 قعدہ اخیرہ کری اور سلام پھیری اس صورت میں چار رکعت نقل ہوگا اور ایک رکعت باطل ہوگی  
**فضل پڑھوین** و قیئہ نماز کی قضا پرستی کی بیان میں اگر نماز کا وقت فوت ہو جائی تو قضا  
 پڑھی اذان اور تکبیر کی ساتھ مانند اولی پس اگر قضا جماعت کی ساتھ پڑھی جائی تو مغرب  
 اور عشا اور فجر کی نماز میں قرات پکار کی بیسی واجبے اور اگر اکیلا پڑھتا ہو تو اس میں مسئلہ قضا  
 اور قیئہ نماز میں تیس قبض لی اور فضل اور درجین کے حکم کی میں باوجود قضا و سجدہ کی اگر نماز قیئہ  
 پڑھ گیا تو نماز قیئہ فاسد ہوگی پھر اگر ذاتیہ کی نماز پڑھ لی دوسرے قیئہ کی اور اگر کسی کی پہلی قیئہ

فرضیت طہل ہوگی اور اگر فائیتہ کی قضا پڑنی کی آگے پانچ نماز و قیتمہ ادا کی تو یہ سب وقیتمہ صحیح  
 ہوئیں نزدیک امام اعظم کی نہ نزدیک صاحبین کی **ف** تفصیل اس اجمال کی یوں ہی کہ جو  
 شخص صاحب ترتیب ہو وی اوسکو قضا اور وقیتمہ میں نماز ترتیب کی ساتھ پڑنی ضرور  
 ہی صاحب ترتیب اوسکو کہتی ہیں کہ جس شخص کی نماز چہرہ سی کم قضا ہو خواہ ایک ہو خواہ دو  
 خواہ تین خواہ چار خواہ پانچ اور جو پوری چہرہ ہوئیں تو وہ صاحب ترتیب نہ رہا پس جب تک  
 صاحب ترتیب ہی تب تک اوس پر فرض ہی کہ اول قضا نماز پڑھ لیوی اوسکی بعد وقیتمہ پڑھ  
 اور اگر قضا یا در کہہ کی وقیتمہ پڑھ گیا تو وقیتمہ فاسد ہوگی مثلاً ایک نماز فوت ہوئی اوسکی  
 یاد رکھ کر ایک وقیتمہ پڑھی تو یہہ وقیتمہ فاسد ہوگی لکن مناد اسکا موقوفی ہی یعنی اگر اس وقیتمہ  
 کی بجائی یک سخت اور پانچ وقیتمہ پڑھتا گیا اور اس فوتی کو انکی پچ میں نہ پڑھی تو  
 یہہ سب وقیتمہ صحیح ہوئیں اور مناد وقیتمہ ادا کیا ہی اوہہ گیا اور اگر اوس نی ایسا کیا بلکہ فوتی  
 کو یاد رکھ کر ایک وقیتمہ پڑھی پھر دوسری وقت میں وقیتمہ سی پہلی اوس فوتی کو پڑھی تو  
 اسکو **بطل** وقیتمہ کی فرضیت باطل ہوئی یعنی فرض نہ ہی نفل ہوگی **مسئلہ** اگر عشا پہول  
 کر لی وضو پڑھ لی اور سنت اور وتر کو وضو کی ساتھ پڑھی تو عشا کی ساتھ سنت پھر پڑھی  
 اور وتر نہ پڑھی نزدیک امام اعظم کی اور نزدیک صاحبین کی وتر ہی پڑھی **مسئلہ** ترتیب  
 سا قضا ہوتی ہی تین چیز کی سبب ایک تو وقیتمہ نماز کی وقت تنگ ہونی کی سبب دوسرے  
 ہونی کی سبب تیسری جن وقت اوسکی ذمہ چہرہ یا زیادہ چہرہ سی نماز فائیتہ ہوئیں خواہ نئے  
 ہوئیں خواہ پرانی اوسکی سبب **ف** مثلاً کسی نی چہرہ نمازین قضا کین اب ساتوین نماز  
 ان چہرہ کی یاد رکھی پراوسنی پڑھ لی تو ہی درست ہی پس جب وقت فوتی نمازین ادا کرے  
 گا تو ترتیب پھر عود کرے گی اور اگر چہرہ یا زیادہ چہرہ سی فوت ہوئیں اور کئی نمازین ان میں  
 قضا پڑھی یہاں تک کہ کم چہرہ سی باقی رہیں تو نزدیک بعض کی اس صورتین ترتیب رجوع  
 کرے گی اور قوی اوس قول ہی کہ ترتیب رجوع کرے گی جب تک تمام ادا ہوگی **فصل**  
**ف** نماز مناد کرنی والی اور مکرہ کرنی والی چیزوں کی بیان میں کلام اگرچہ پہول کر  
 ہو یا نیند میں نماز فاسد کرتا ہی اور اسی طرح سوال کرنا اوس چیز کا کہ جو چیز اوسکو



ہی مانگتا ہر سکی ف مثلہ کنایا اللہ فلا فی عورت کی ساتھ میرا نکاح کر دی اور نالہ کرنا اور  
 دروہی آہ اور پریشانی سی اچھ کہنا اور ساتھ آواز کی روناور دیا مصیبت سی بہشت اور  
 وفور علی ذکر سی ف یعنی بہشت اور وفور شکا ذکر شکر رونی سی نماز فاسد نہیں ہوتی ہی  
 اور گنہگار نبائی عذر اور چنیک فی والی کو پر حکم اللہ کہنا اور خوش خبری کا جواب الحمد للہ کی  
 ساتھ دینا اور بری خبر کا جواب انا اللہ وانا الیہ راجعون کی ساتھ اور خبر تعجب کا جواب  
 سبحان اللہ یا لا حول ولا قوۃ الا باللہ کی ساتھ دینا یہ امور نماز کو فاسد کرتی ہیں اور اگر  
 اپنی امام کے سوا اور کو بتا دی تو نماز فاسد ہوتی ہی اور اپنی امام کو بتانی سی فاسد  
 نہیں ہوتی ہی اور سلام کرنا قصد اور جواب دینا سلام کا خواہ قصد ہو خواہ سہوا بہم دونوں  
 نماز کو فاسد کرتی ہیں نہ سلام سہوا اور قرآن دیکھ کر پڑھنا اور کہنا اور پڑھنا اور عمل کثیر بہر  
 نماز کو فاسد کرتی ہیں اور عمل کثیر وہ ہی کہ اس کام میں دونوں ہاتھ لگانی کی حاجت ہو  
 اور نزدیک بعض کی عمل کثیر وہ ہی کہ اس کام کی کرنی والی کو دیکھنی والا جانی کہ یہ شخص نماز پڑھ  
 نہیں اور بعض فی کہا کہ جس کام کو نمازی آپ کثیر بھی وہ عمل کثیر ہی اور اگر نجاست پر سجدہ کیا  
 تو نماز فاسد ہوگی اور اگر ایک شخص نماز پڑھ رہا تھا اسکی تمام ہوتی کی قبل دوسری نماز شروع کر  
 نئی تحریمہ سی تو پہلی نماز باطل ہوگی اور اگر اس پہلی نماز کو پہری تحریمہ کی ساتھ شروع کی تو باطل  
 نہ ہوگی اور جو کہانا کہ دانت میں لگا تھا اگر اسکو زبان سے نکال کر کہا یا پس اگر وہ حتی تو  
 کہ ہی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر جہی کی برابر ہی تو فاسد ہوگی اور اگر کسی مکتوب پر نظر کی اور جہی  
 اسکی دریافت کی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر زمین یا دوکان پر نماز پڑھنا ہی اور اسکی سامنے سی  
 کوئی چلا گیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ جانی والا عورت ہو یا گد یا کتا لیکن اگر عقل مند چلا گیا  
 تو جانی والا گناہ گار ہوگا کہ حیثیت کہ دوکان بلند ہو اس طور پر کہ جانی والی کا نماز ہی  
 اکی باذن کی برابر نہ ہو گناہ گار نہ ہوگا اور سنت وہ ہی کہ نمازی میدان یا سہراہ میں ایک  
 لکڑی کھڑی کری ایک ہاتھ کی لہنی اور ایک اٹکی برابر ہوئی اور اپنی قریب دہنی یا بائیں  
 ہونے کی برابر کھڑی کری اور شترہ سامنے رکھ دینا یا زمین پر خط کھینچنا فائدہ نہیں رکھتا ہی اور امام  
 کا شترہ قوم کو کفایت کرتا ہی اور اگر شترہ نہ ہو تو نمازی گزرنی والی کو اشاری سے بتا دیتا کہ



گذرنی سی دفع کری نہ دونوں سی دفع یعنی یون ن کری کہ اشارہ ہی کری اور بیچ ہی کے  
 مسئلہ اگر دو تہ والی کپڑی پر نماز پڑھی اور او کی استری تہ بخش تھی اس صورت میں اگر وہ دونوں  
 سی ہوئی نہیں میں تو نماز صحیح ہوگی اور اگر سنی ہوئی ہیں تو صحیح نہیں ہوگی اور اگر سنی ہوئی کپڑی پر  
 پڑھی اور ایک طرف او سکا جس سے تو نماز جائز ہوگی پاک کی جانب ہلائی سی یا پاک کی جانب  
 ہلائی یا نہ ہلائی اور اگر کھڑا تھا کہ ایک طرف او سکا پہن کر نماز پڑھتا ہی اور جس طرف بخش ہی وہاں  
 پر پڑھتا ہی اس صورت میں اگر مصلیٰ کی ہلنی سی بخش کی جانب ہلتا ہی تو نماز درست ہوگی اور اگر  
 نہیں ہلتا ہی تو درست ہوگی مسئلہ مکر وہ ہی کپڑی یا بدن کی ساتھ نماز میں کھینا اگر بعد عمل  
 قلیل سی اور اگر کثیری تو نماز کو فاسد کر گیا اور مکر وہ ہی کنگریاں سجیدی جگہ سی ہٹانا مکر وہ  
 صورت میں کہ سجدہ کرنا ممکن نہ ہو تو ایک بار یا دو بار ہٹا دی دفع اگر تین بار ہٹا دیا تو نماز  
 فاسد ہوگی اور مکر وہ ہی او کیلہ بدن کو مل کر او کیلہ چٹخا نا اور ہاتھ کر رہ کر ہٹا دینا یا ہاتھ  
 طرف نہ لانا بدون سینہ ہمہ تن کبھی کی طرف سی اور اگر سینہ ہمہ تن چٹا کر نماز فاسد ہوگی اور  
 مکر وہ سی افتحا یعنی دونوں زانو کھڑا کر کی اور دونوں ہاتھ زمین میں رکھ کر کھڑکی کی پیشک  
 پھٹنا اور دونوں باہوں کو سجدی میں نہ میں پڑھنا اور سلام کا جواب ہاتھ سی نیلا  
 فرض میں بی عذر چار زانو پھٹنا اور کپڑی کو ٹٹنی لگنی کی احتیاط سی سمیٹ نا اور سدل  
 ثوب یعنی کپڑی کو سداور کندی پر ڈال کر دونوں کھڑکی کو بدون ہلائی کی لٹکا دینا اور جہاں  
 یعنی چاہی سی کہ جہاں کی کو دفع کری اور کھانسی کو جہاں تک ہو سکے دفع کری اور اگر نا ایسی  
 بدن کو ستے دفع کر نیکی لینی لہجہ اور انہیں بند کر نی بلکہ چاہی کہ نظر سجیدی جگہ پر رکھو  
 اور سر کی بالوں کو سر پر لپیٹ کی کر وہ دیگر نماز پڑھنی بلکہ سنت یہی کہ اگر سر پر بال ہو وین  
 یا نو کو چھوڑ دینا کہ بال بھی سجدہ کرین اور نماز تنگی سر پر مگر عاجزی اور انکساری لینی مضائقہ نہ  
 اور آئینوں اور شیشیوں کو ہاتھ سی شمار کرنا لیکن نزدیک صاحبین کی یہ مکر وہ نہیں اور اگر  
 ایسا سجدی طاق میں ہو اور سر سا لوگ باہر ہو وین یا آٹم ہٹا دینی پر ہوا و سر کا کٹ چلی  
 صفت چھٹی ایسا کہ آٹم ہٹا دینی کہ صفت میں جگہ سی اور اگر صفت میں جگہ نہ ہو تو ایک آدمی  
 صفت کھینچ کر اپنی ساتھ صفت کر لیوی اور ہٹا دینا اس کپڑی کا کہ جس میں تصویر آدمی یا جانور

ہووی یا تصور یہ ریاست کی یاد آ یا بائیں ہاتھ کی طرف ہو اور اگر چہ قدم تاجی سپہ ہو ہی تو  
 مضامین میں اور تصور درخت و راوی کی مانند کی اور سطح تصور یہ ہوئی مضامین میں اور راوی  
 اور کھانا میں کمرہ نہیں اور کمرہ میں کہ امام مسجد میں کھڑا ہو اور سجدہ کے طاق میں کمرہ نہیں  
 ہی نماز میں اور سطح کی طاق کے کمرہ ہا اور کلام اندر طاق یا نواز ہوئی یا شمع یا چراغ کی طرف  
 و سوچنے کی نماز کی سائیں کے کمرہ کی طاق کے کمرہ کی طاق کے کمرہ کی طاق کے کمرہ کی طاق کے  
 اور رکوع اور سجدہ بجا لاوی اور اگر رکوع اور سجدہ کے کمرہ کی طاق کے کمرہ کی طاق کے کمرہ کی طاق کے  
 اور نزدیک امام اعظم کی فتویٰ ہے کہ بیٹھ کر نماز پڑھنی اور کسی لمبی بہتری بہتری ہو کر پڑھنی ہی پس  
 بیٹھ کر نماز پڑھنی اور رکوع اور سجدہ کے کمرہ کی طاق کے کمرہ کی طاق کے کمرہ کی طاق کے کمرہ کی طاق کے  
 کمرہ کی طاق کے کمرہ کی طاق کے کمرہ کی طاق کے کمرہ کی طاق کے کمرہ کی طاق کے کمرہ کی طاق کے  
 فقیر کی یہی کہ کمرہ ہوئی پر طاق ہوئی کمرہ ہوئی کمرہ ہوئی کمرہ ہوئی کمرہ ہوئی کمرہ ہوئی کمرہ ہوئی  
 اور سجدی پر طاق نہیں رکھتا ہی تو بیٹھ کر اشاری ہوئی اور اگر بیٹھتی ہی طاق نہیں رکھتی  
 لیٹے اور دونوں پاؤں یعنی کی طرف کری یا کروٹ لیٹی اور منہ قبلی کی جانب کری سر کی اشار  
 ہی ہوئی اور اگر رکوع اور سجدہ کے کمرہ کی طاق کے کمرہ کی طاق کے کمرہ کی طاق کے کمرہ کی طاق کے  
 اشاری کی حاصل ہووی اور اگر اس عرصی میں مریگا تو گناہ کا ہوگا اور اگر نماز کی بیچ میں ہمار  
 ہو جائی تو موافق اپنی طاق کی نماز کو تمام کر لی اور اگر بیمار بیٹھ کر رکوع اور سجدی سنا تہ  
 نماز ادا کیا تہا پھر نماز کی اندر کمرہ ہوئی پر قادی ہو تو کمرہ ہو جاوی اور اس نماز کو پوری کر  
 اور نزدیک امام محمد کی نماز سہری شروع کری اور اگر بیمار نماز اشاری سنا تہ پڑھتا تھا اور نماز کی  
 بیچ میں رکوع اور سجدی پر قادی ہو تو اس صورت میں بالاتفاق نماز سہری شروع کری اور شخص  
 ایک دن اور ایک رات ایک دن تک نماز اس ایک دن اور ایک دن کی قضا کر لی اور اگر  
 ایک دن اور ایک دن سی ایک ساعت سے زیادہ گزری گی تو قضا واجب نہ ہوگی اور نزدیک  
 کسی ایک چھٹی نماز کا وقت نہ آوے گا تب تک قضا واجب ہوگی **فصل گیارہویں**  
 نماز کی بیانیں جو کوس چار ہزار قدم کا کہلاتا ہو کسی پندرہ پندرہ کو کسی تین منزل عینی کی مقصد  
 کی شخص اپنی کمرہ کی نماز کی عمارت کو کسی باہر ہو تو اس شخص کو چار کعبہ کی عمارت

فرض میں دو رکعت پڑھی اور اگر اوسنی چار رکعت پڑھی اس صورت میں اگر دو رکعت کی  
 بعد بیٹھا تھا تو نماز اہوی گراں دو رکعت فرض ہوئی اور دو رکعت نفل لیکن فرض اور نفل اکٹھا  
 کرنی کی سبب گناہ گار ہوا اگر بھول کر ایسا کیا تو سجدہ سہو کر لیوی کیونکہ سلام پہلے میں پڑ لگی  
 اور اگر دو رکعت کی بعد نہیں بیٹھا تو فرض اوسکا باطل ہوا چاروں رکعت نفل ہوئیں سجدہ سہو  
 کو لیوی مسافر کو جب تک اپنی اصلی وطن میں داخل نہ ہو گا یا کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ یا زیادہ  
 پندرہ دن کی رہنی کا قصد نہ کرے گا تب تک اوسکو حکم مضر کا پڑے گا اور میدان میں نیت اقامت کی معتبر نہیں  
 اور جو لوگ کہ ہمیشہ میدان میں رہا کرتی ہیں اور کسی جگہ اقامت نہیں کرتی ہیں مگر دس یا پانچ روز  
 تو ان لوگوں کو حکم ہی کہ ہمیشہ نماز اقامت کی پڑ میں مضر کریں ان جو وقت ایک بار کی اقامت  
 کو س چنی کا ارادہ کریں تو اوسوقت قصر پڑیں اور اگر وقت میں مسافر فی مقیم کی بھی اقامت کیا تو  
 چار رکعت والی نماز میں مسافر پر چار رکعت لازم ہوگی اور وقت کی بعد یعنی قضا میں مسافر کو  
 مقیم کی بھی اقامت کرنا درست نہیں اور مقیم کو مسافر کی بھی وقت اور قضا دونوں میں اقامت کرنا  
 درست ہے جب مسافر دو رکعت پڑے کہ سلام پہلے ہی تو مقیم کہہ ہو کر دو رکعت اور پڑے لیوی ف  
 مسافر کو قضا پڑنی میں مقیم کی بھی اقامت کرنا درست ہوئی کی وجہ یہ کہ نماز وقت میں امام کے  
 کی سبب مسافر پر فرض چار رکعت ہو جائے ہے اور وقت بعد مسافر کا فرض بدلتا  
 نہیں اور مقیم کو مسافر کی بھی قضا میں ہی اقامت درست ہے بشرطیکہ دو نوکھا فرض ایک ہو  
 مثلاً عشاء و فون کی فوت ہوئی تو اس صورت میں مقیم کی اقامت مسافر پر درست ہوگی جب  
 مسافر دو رکعت پڑے کہ سلام پہلے ہی تو مقیم کہہ ہو کر باقی پڑے لیوی اور ایک وطن اقامت  
 دوسری وطن اقامت اور وطن اصلی اور سفر کی سبب باطل ہوتا ہے مثلاً ایک مسافر  
 فی کسی شہر میں اقامت کی تھی پھر چند روز کی بعد وہاں سی کسی اور شہر میں جا کر مقیم ہوا اور  
 اصلی یا اور کہیں سفر میں چلا گیا تو جو پہلی اقامت تھی وہ باطل ہوئی جب وہاں دوبارہ اقامت  
 تو بدون نیت اقامت کی مقیم ہو گا اور کہہ میں جو نماز قضا ہو دی اوسکو سفر میں چار رکعت ہی  
 اور سفر میں جو قضا ہوئی اوسکو کہہ میں دو رکعت مکمل سفر مصیبت میں یعنی مثلاً چوڑے  
 یا قزاقی کیلی جو سفر کرتی ہیں اوس میں تینوں امام کی نزدیک قصر نماز میں منع ہی اور نزدیک

امام اعظم کی قصر نماز میں واجب ہی اور افطار روز زمین جایز اور اقامت اور سفر میں نیت متبوعی  
 معتبر ہی نہ نایح کی یعنی نیت مسیر کی معتبر ہی نہ لشکر کی اور نیت مولیٰ کی معتبر ہی نہ غلام کی اور نیت  
 مخالفہ کی معتبر ہی نہ جو روکی **فصل** بارہویں جمعہ کی نماز کی بیان میں جمعہ کی صحت واسطی  
 چھ چیزیں شرط ہیں جب وہ چھ بانی جائیں گی تب جمعہ ادا ہوگا اور جمعہ پر پنی والی کی دومی  
 نہ ساقط ہوگی پہلی شرط شہر کا ہونا کہ جسین حاکم اور قاضی ہو دین یا کنارہ شہر کا کہ بنایا گیا  
 لشکر کو گون کی حاجت کی لینی مثلاً مردی دفنانی یا لشکر جمع کرنی کی لینی پس نزدیک امام اعظم  
 کی دیہاتوں میں جمعہ درست نہیں اور نزدیک شافعی اور اکثر اماموں کے  
 دیہاتوں میں درست ہی شہر کی کنارہ میں درست نہیں دوسری شرط حاضر ہونا بادشاہ  
 یا اوسکی نائب کا تیسری نظر کا وقت ہونا چوتھی خطبہ پڑھنا لاکن نزدیک امام اعظم کی ایک  
 فتیح کی برابر کفایت کرتا ہی اور نزدیک صاحبین کی فرض وہ ہی کہ ذکر دراز ہو اور دو  
 خطبہ پڑھنا اسطور پر کہ شامل ہو دین حمد اور دو اور تلاوت قرآن اور مسلمانوں کی نصیحت  
 اور اپنی نفس اور مسلمانوں کی استغفار پر یہ سنت ہے اور ترک کرنا اذکار کردہ ہی یا پھر جماعت  
 دوسرہ جماعت چالیس آدمی کی چاہتی نزدیک شافعی اور احمد رحمہما اللہ کی اور نزدیک بو حنیفہ  
 رحمہ اللہ کی تین آدمی سوا امام کی اور نزدیک ابی یوسف کی دو آدمی سوا امام کی اگر نماز  
 کی اور میان سی جماعت کی لوگ بہاگ جاوین تو امام اور باقی رہنی والوں کا جمیع فوت ہوگا و  
 لوگ ظہر سے شروع کریں و فوت ہونا جمعہ کا اوس صورت میں ہی کہ تمام ادا امام کی  
 سیدہ کرنی کی قبل بہاگ جائیں اور اگر ساری نہ بہاگین امام کی سوا تین آدمی رہ جائیں یا  
 امام کی سجدہ کی بعد سب بہاگین تو ان دونوں صورت میں جمعہ فوت ہوگا امام کو چاہی ہی جمعہ  
 تمام کری چہتی اذن عام یعنی کسی نہ روکی مسئلہ جمعہ لڑکی اور غلام اور عورت اور مسافر  
 اور بیمار پر واجب نہیں اور اسی طرح آئیدی پوزدیک امام اعظم کی اگرچہ اوسکو لیجانی والا میر  
 ہو دی اور نزدیک امام مالک و شافعی اور احمد کی اگر لیجانی والا کسی کو اندی پر جمعہ واجب  
 ہی اور اگر میر نہیں تو نہیں اور نزدیک احمد کی غلام پر جمعہ واجب مسئلہ اگر غلام یا عورت یا بیمار  
 یا مسافر نماز جمعہ کی ادا کریں تو ادا ہوگی اور ظہر اوشی ساقط ہوگی اور جو شخص شہر کی باہر رہتا

اگر اذان جمعہ کی سنتاً تو اسی پر لازم جمعہ میں حاضر ہونا غلام اور بیمار اور مسافر کو اگر جمعی میں امام نہیں ہو  
تو درست اگر مسافر ہوگی جامعیت شہر کی اندر نماز جمعہ پڑھی و مقیم اوہیں کوئی نہ تھا تو نزدیک امام عظم کو  
جمعہ اور صبح ہوگا اور نزدیک شہر اور احمدی درست نہیں جب تک چالیس آدمی مقیم آواز نہ دے نہ عزت  
نہ ہو ورنہ مسئلہ ایک عذر کی اگر جمعہ کے اکی ظہر پڑھا تو اور ہو کر اسیت تحریر کی ساتھ پڑا وہ جمعہ کی  
جلا اور امام اب تک فارغ نہیں ہوا تو ظہر پڑھ لیں پھر اگر نماز جمعہ کو پڑھ لیں اور پھر پڑھ لیں  
اور نزدیک صاحبین کی اگر نماز جمعہ ہاتھ نہ لگی تو ظہر باطل نہ ہوگی مسئلہ معذور اور قیدی کو  
جمعی کی دن نماز ظہر کی جامعیت کی ساتھ پڑھنی مکروہ ہی مسئلہ جس شخص نے امام کو جمعہ میں  
النجیات یا سجدہ سہو کی اندر یا یا اور نماز میں داخل ہوا تو وہ شخص بعد سلام امام کی دو رکعت  
جمعہ کی تمام کرے اور نزدیک محمد کی اگر دو رکعت کا رکوع نہیں آیا تو چار رکعت ظہر کی ایسی  
تحریری پر تمام کرے مسئلہ جب جمعہ کی پہلی اذان کہی جاوے تب جاننا واجب ہوگا  
اور اس وقت خرید و فروخت حرام ہوتا اور جب امام منبر پر چڑھی خطبہ پڑھنی  
منع ہی جب تک خطبہ سی فارغ نہ ہو اور جب امام منبر پر پہنچی تب اذان دوسرے کی رو بروی  
جاوے اور لوگ امام کی طرف متوجہ رہیں اور جب خطبہ تمام ہو چکی تکبیر کی مسما  
سورہ جمعہ اور منافقون پڑھنی سنت ہے اور ایک روایت میں سلج اسم او  
مسئلہ ایک شہر میں جمعہ کئی جگہ درست اور امام عظم کی ایک روایت میں سوا ایک  
کی جائز نہیں اور امام ابی یوسف سی روایت ہے کہ اگر شہر کی درمیان نہر جاری ہو تو آواز  
دو طرف جمعہ پڑھنا درست ہی **فصل تیسرے میں** واجب نماز دن کی مسما  
اکی نہ نزدیک پانچون وقت غرض کی سوا اور کوئی نماز واجب نہیں اور نزدیک امام عظم کی نماز  
کی واجب ہے اور عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی ہی اور دن کی نزدیک پانچون  
**ف** نماز کی واجبات کی فصل میں گذر چکا کہ امام عظم کی سوا اور اماموں  
واجب ایک چیز ہی اور دو تین رکعت ہی نزدیک امام عظم کی ایک سلام  
رکعت میں الحمد اور سورہ پڑھنا اور تیسری رکعت میں قرات کی بعد رکوع کی  
سال اور نزدیک فضاخی کی رمضان کی آخری پندرہ و نو میں قنوت پڑھنی



نہیں کوئی معبود و بندگی کی لائق سوا اللہ کی اور اللہ بہت بڑا ہی اور بڑا عظیمی اللہ کی ہی ساری چیز  
 اور اگر امام ترک کرے تو بھی مقتدر ترک نہ کرے **فضل** جو دہویں نظرون کی بیان میں فجر کی  
 نماز کی قبل سجدہ رکعت ہی سورہ کافرون اور قل هو اللہ او سمین پڑھی اور نماز ظہر اور جمعہ  
 قبل چار رکعتیں میں ساتھ ایک سلام کی اور بعد ظہر کی دو رکعت ہی اور بعد جمعہ کی چار  
 رکعت اور نزدیک ابی یوسف کی بعد جمعہ کی چہر رکعتیں ہیں اور مستحب وہی کہ ظہر کی بعد  
 چار رکعت پڑھے دو سلام کی ساتھ اور نماز عصر کی قبل دو رکعت یا چار رکعت پڑھے  
 اور بعد نماز مغرب کی دو رکعت سنت ہی اور بعد اسکی چہر رکعتیں اور مستحب ہیں کہ ان کو  
 صلوٰۃ الاقبین کہتی ہیں اور ایک روایت میں نماز مغرب کی بعد میں رکعتیں پڑھنی ہیں  
 اور قبل عشا کی چار رکعت مستحب ہے اور بعد عشا کی دو رکعت سنت ہی اور چار رکعت اور  
 مستحب ہی اور بعد وتر کی دو رکعت پیشہ کر پڑھنی مستحب ہے پہلی رکعت میں اذان رکعت الاضر  
 اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون پڑھی نماز تہجد کی سنت ہو کہ پڑھنی صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی کہی ترک نہیں فرمائی اور اگر کہی فوت ہو جائے تو بارہ رکعت دن کو قضاء پڑھنی ہے  
 اور نماز تہجد حدیث میں چار رکعت سے کم نہیں آئی اور بارہ رکعت سے زیادہ کوئی نکتہ نہیں  
 ہوئی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی نماز تہجد کی بعد پڑھتی تھی **سنت** پڑھنی جبکہ  
 اپنی نفس پر اعتماد ہو تو وہ وتر تہجد کی بعد آخر رات کو پڑھی کہ یہ بہترین اور اگر اپنے وقت  
 سنی کی قبل پڑھ لیں کہ اس میں احتیاط ہی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی کہی و سنت تہجد کی  
 رکعت پڑھ کر پڑھ کر رکعت اور گہی تیرہ رکعت اور گہی نہرہ رکعت اور گہی نہرہ رکعت  
 رکعت اور گہی چار چار رکعت اور گہی سبکی سلام کی ساتھ اور گہی دو دو رکعت  
 کو تازہ وضو اور مسواک کی ساتھ پڑھی اور بعد چار رکعت پڑھنی اور تہجد  
 میں قیام بہت دراز فرمائی تھی یہاں تک کہ دونوں طرف سے ہاتھ اٹھائی اور پیشانی  
 جانی تھی اور گہی چار رکعت پڑھی پہلی رکعت میں سورہ بقرہ پڑھنی اور گہی چار رکعت  
 جو تہی میں سورہ بقرہ پڑھی اور جب قدر قیام فرمایا اسی قدر ع اور اسی قدر وقت اور اگر گہی  
 اور اسی قدر طلبا اور فایا اور ایک رکعت میں یہ چاروں سوز جمع فرمائی تھی اور گہی چار رکعت



رضی اللہ عنہ کی وتر کی ایک رکعت میں تمام قرآن ختم کیا لیکن سبب یہی کہ ہر روز بمقدور پڑھی کہ  
ہمیشہ پہلے ہی ایک مینی میں ایک ختم کری یا دو ختم یا تین ختم اور اکثر صحابہ سات رات میں ختم فرماتی  
تھیں اول تیس سو و فی ثانی سورۃ بقرہ اور سورۃ آل عمران اور سورۃ النسا اور دوسری رات  
پانچ سو چار سات پہر نو پہر گیارہ پہر تیرہ پہر آخر قرآن تک اور اس ختم کو فی التبتوق نام رکھتی  
وہ وقت آدھ سی سورۃ فاتحہ آور میمی سورۃ ایدہ اور بی سی سورۃ یونس اور ب سی سورۃ  
بنی اسرائیل اور شمعن سی سورۃ شعرا اور واسی سورۃ والصفات اور قاف سی سورۃ ق اور  
جانبی کثر ان ترتیل کی ساتھ پڑھی ف ترتیل کی معنی ہے ستا بستہ اور صاف صاف پڑھنا  
حدود نماز کے بعد نہ تو بخوبی یاد کرنا اور وعدہ اور وعید کی مقام میں غور کرنا اور سبب یہی  
اکبر کی جامعیت کی ساتھ پڑھ کر سورج کلنگی انگ فکر میں مشغول رہی جب سورج کلنگی  
تب دور رکعت مثل پڑھی تو آپس ایک حج اور ایک عمرہ کا پیکار اور اگر چار رکعت پڑھ گیا تو حق تعالیٰ  
فرمانا ہی کہ او سن لے آخر تک اوستی مراد اون کی لیتی میں بس ہوں یعنی ساری پوری کردگا اور  
اس نماز کے عوض سترافق کی ہوتی ہیں نماز چاشت کا بیان یون ہی کہ جب سورج گرم ہو جای  
ست و پڑھا قبل چاشت کی نماز آٹھ رکعت پڑھنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سی روایت کی گئی  
آئی آخر وہ پھر پڑھائی کی بعد ظہر کی قبل چار رکعت مثل پڑھنی حدیث ثابت ہوئی ف مخاطف  
من کہنتاری کہ پیغمبر علیہ السلام ابتدای نبوت سی آخر عمر تک بہ چار رکعتیں ساتھ ایک  
نام کی پڑھا کرتی تھی اور قرات اوسمین لبنی پڑھا کرتی تھی اور جب تازہ وضو کری تب  
دو رکعت منحت الرضوی پڑھنی سنت سی اور حبشہ سجہ میں دخل ہوا وسوقت دور رکعت  
خروج لبسی کی پڑھنی سنت سی اور عصر کی بعد سورج ڈوبنے تک ذکر الہی میں مشغول رہنا سنت  
مسئلہ فضل میں جماعت کروں مگر رمضان میں سنت سی کہ ہر رات عشاکی بعد میں رکعت  
جماعت سی ایسی سلام کی ساتھ اور ہر رکعت میں دس آمین پڑھی کہ تمام رمضان میں اپنی  
ختم ہو جائی اور قوم کی تسبیح کی سبب اس سے کم نہ کری اور اگر قوم کو رعیت زیادہ سی  
یا اندک سی یا تین یا چار ختم کری اور ہر چار رکعت کی بعد چار رکعت انداز پڑھی



اور رمضان کی سوا اور دونوں میں ویر جماعت کی سبابت پڑنی مکروہی نماز استخارہ کا  
 بیان یوں ہے کہ اگر کوئی کام کی آوی تو سنت ہے کہ استخارہ لڑی اس طریق سے کہ پہلی  
 وضو کری اور دو رکعت نماز نفل پڑھی اور بعد اسکی حمد اور درود پڑھ کر یہ دعا پڑھی اللہم  
 اِنِّیْ اَسْتَخِیْرُکَ لِعَمَلِکَ وَاسْتَغْفِرُکَ لِقُدْرَتِکَ وَاسْتَسْأَلُکَ مِنْ فَضْلِکَ اَللّٰهُمَّ  
 فَاَنْتَ قَدِیْرٌ وَ لَا اَقْدِرُ لِعَمَلِکَ وَ لَا اَعْلَمُ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُیُوْبِ اَللّٰهُمَّ  
 اِنْ کُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ هَذَا اَلْاَمْرَ خَیْرٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَ دُنْیَایْ وَ مَعَاشِیْ وَ  
 عَاقِبَہٗ اَمْرِیْ فَاقْدِرْ لِیْ وَ کَسِّرْ لِیْ تَقْبَلْکَ لِیْ فِیْہِ وَ اِنْ کُنْتَ تَعْلَمُ اَنَّ  
 هَذَا اَلْاَمْرَ شَرٌّ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَ دُنْیَایْ وَ مَعَاشِیْ وَ عَاقِبَہٗ اَمْرِیْ فَاصْرِفْہُ  
 عَنِّیْ وَ اصْرِفْ فِیْ عَنِّہٗ وَ قَدْ رَآیْ اَحْمَدَ حَنِیْطَ کَانَ تُخْرِجُ حَنِیْطَہٗ بِیَدِیْہِ اَللّٰہُ یُخْرِجُ مِیْنَ بَیْطِہٖ  
 مَا لَکُنْتَ ہُوْنَ تَجِبَہُ سِیْ لَسْ کَامِ مِنْ تِیْرِیْ عِلْمِیْ مَدُوْیْ سَاہِدَہٗ وَ رَقْدَتِہٖ مَا لَکُنْتَ ہُوْنَ تَجِبَہُ سِیْ بَیْطِہٖ  
 حَاصِلُ ہُوْلِیْ رِیْزِیْ قَدْرَتِہٖ کِیْ دِیْلِیْ کِیْ سَاہِدَہٗ اُوْر مَا لَکُنْتَ ہُوْنَ تَجِبَہُ سِیْ مَرَادِیْ تِیْرِیْ بُوْ  
 فَضْلِیْ سِیْ لَسْ شِیْکَ تُوْ قَدْرَتِہٖ رَکْبَتِہٖ اُوْر مِیْنِ اَمِیْنِ قَدْرَتِہٖ رَکْبَتِہٖ اِنْ لَسْ خِیْرٌ  
 اُوْر تُوْ جَانَتِہٖ اُوْر مِیْنِ اَمِیْنِ جَانَتِہٖ اُوْر تُوْ ہِیْتِ جَانَتِہٖ اُوْر اَلَاہِیْ جِہِیْ ہُوْیْ بَاتُوْنِ کِرَہِہٖ  
 جُوْ جَانَتِہٖ کِیْ شِیْکَ ہِیْہِ کَامِ ہِیْہِیْ سِیْرِیْ لِیْ سِیْرِیْ دِیْنِ اُوْ سِیْرِیْ دُنْیَا اُوْ سِیْرِیْ زِہْہِہٖ کَامِیْ  
 اُوْ سِیْرِیْ اِنْجَامِ کَارِیْنِ سِیْ حُکْمِ کَرَامِہٖ دُکْرَا اُوْ سِیْرِیْ لِیْ اُوْ رَاسَانِ کَرَا اُوْ سِیْرِیْ  
 لِیْ ہِیْہِ رِکْتِ دِیْ سِیْرِیْ لِیْ اُوْ سِیْنِ اُوْ جُوْ جَانَتِہٖ کِیْ شِیْکَ ہِیْہِ کَامِ ہِیْہِیْ سِیْرِیْ لِیْ ہِیْہِیْ  
 دِیْنِ اُوْ سِیْرِیْ دُنْیَا اُوْ رِزْنَدِہٖ کَامِیْ اُوْ سِیْرِیْ اِنْجَامِ کَارِیْنِ سِیْ ہِیْہِہٖ لَسْ ہِیْہِہٖ اُوْ سِیْرِیْ ہِیْہِہٖ  
 اُوْ سِیْ اُوْ رِہِہٖ کَرَامِہٖ دِکْرِہِیْ لِیْ ہِیْہِیْ ہِیْہِہٖ اَمِیْنِ ہُوْیْ ہِیْہِہٖ رَاضِیْ کِرَہِہٖ سَاہِدَہٗ اُوْ سِیْرِیْ ہِیْہِہٖ  
 تُوْہِہٖ کَا بِلَا نِ یُوْنِ ہِیْہِہٖ کِیْ اُوْ رِہِہٖ کِیْ کُنَاہِ ظَاہِرِ ہُوْیْ تُوْ جَانَتِہٖ کِیْ جِلْدِ وَضُوْکِیْ اُوْ رِہِہٖ  
 نَاظِرِہِیْ اُوْ رِہِہٖ تَغْفَارِہِیْ اُوْ رِہِہٖ کُنَاہِ سِیْ تُوْہِہٖ کِیْ اُوْ رِہِہٖ کُنَاہِ کِرَہِہٖ اُوْ رِہِہٖ ہِیْہِہٖ اُوْ رِہِہٖ  
 اُوْ رِہِہٖ مِیْنِ مَقْصِدِہِیْ کِیْ اَمِیْدَہٖ کُنَاہِ ہِیْہِہٖ اَخْتِیَارِہِیْنِ کِرِہِہٖ کِیْ ہِیْہِہٖ نَاظِرِہِہٖ اُوْ رِہِہٖ  
 کَا بِلَا Nِ یُوْنِ ہِیْہِہٖ کِیْ اُوْ رِہِہٖ کِیْ کُوْیْ حَاجَتِہِیْ اُوْیْ تُوْ وَضُوْکِیْ اُوْ رِہِہٖ  
 اُوْ رِہِہٖ تَغْرِیْفِ خُذْلِیْ کِیْ اُوْ رِہِہٖ دُرُوْہِہٖ پِیْہِہٖ دَعَا پِیْہِہٖ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ الْحَمْدُ

اَلْكَرِيْمُ سُبْحَانَ اللهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ اَسْمَاءُ الْمَلِيكِ اَسْمَاءُ الْمَوْحِيَا  
 زُحْمَتِكَ وَعَمَّا لَمْ مَغْفِرَتِكَ وَالْغَنِمَةُ مِنْ كُلِّ ثَرَوِ الْعَصَةِ مِنْ كُلِّ ذِي السَّلَامَةِ  
 مِنْ كُلِّ اَنْثَى لَا تَدْعُنِي ذَنْبًا اَلَا عَفْرَةً وَلَا هَمًّا اَلَا فَرَجَةً وَلَا دَيْمًا اَلَا  
 قَتِيْلَةً وَلَا حَاجَةً مِنْ حَوَائِجِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ هِيَ لَكَ رَضًا اَلَا قَضِيَّتُهَا يَا  
 اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ نہیں کوئی مبود کر اللہ علم والا بزرگ پاک ہی اللہ مالک عرش و بیگا  
 تمام تعریف ہی اللہ ہی جو پانی والا ساری جہان کا مالگنا ہوں میں تجھے جی حاصلت  
 اچھی تہ واجب کرنی والی ہوں تیرا رحمت کی اور مالگنا ہوں تجھی کا سون کو کہ لازم کرنی  
 والی ہوں تیری بخشش کو اور جاہتا ہوں پوری نیکی بہر نیکی سی اور بجا و ہر گناہ سی اور سلا  
 ہر گناہ سی نہ چھوڑ میری لمبی کوئی گناہ مگر کہ بخششی تو او سکوا اور نہ چھوڑ کوئی غم مگر کہ دور  
 کری تو او سکوا اور نہ چھوڑ تو کوئی فرض مگر کہ ادا کر دیوی تو او سکوا اور نہ چھوڑ تو کوئی حاجت  
 دنیا اور آخرت کی حاجتوں سی کہ وہ تیری نزدیک اچھی ہو دی مگر جاری کردی تو او سکوا  
 ای بہت پر بار ہر باتوں کی صلوٰۃ اے شیخ کا بیان یوں ہی کہ صلوٰۃ اے شیخ تمام چھو  
 ٹی گناہوں کی مغفرت کی لمبی ہی خواہ وہ گناہ خطا ہو خواہ قصدا خواہ پردی میں  
 خواہ ظاہر میں حدیث میں آیا ہی کہ پیغمبر علیہ السلام نے اپنی چچا عباس رضی اللہ عنہ کو  
 بتائی طریقہ اسکا یوں ہی کہ چار رکعت نماز پڑھی ہر رکعت میں بعد قرات کی ہند بار  
 سُبْحَانَ اللهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَلَا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ وَاللهُ اَكْبَرُ پڑھی اور رکوع میں دس بار  
 اور توبہ میں دس بار اور سجدہ میں دس بار اور مجلسی میں دس بار اور دوسری سجدہ میں دس بار  
 اور دوسری سجدہ میں دس بار اور سجدہ میں دس بار اور دوسری سجدہ میں دس بار  
 سو بار سجدہ میں دس بار اور سجدہ میں دس بار اور سجدہ میں دس بار اور سجدہ میں دس بار  
 مہینہ ایک سو بار سجدہ میں دس بار اور سجدہ میں دس بار اور سجدہ میں دس بار اور سجدہ میں دس بار  
 میں دس بار سجدہ میں دس بار اور سجدہ میں دس بار اور سجدہ میں دس بار اور سجدہ میں دس بار  
 نصف اور سورۃ جمعہ اور سورۃ تغابن اور سورۃ علی بن ابی طالب  
 میں کہ جب سورج کہیں نہ نکلے کہ جب سورج کہیں نہ نکلے کہ جب سورج کہیں نہ نکلے

ساتھ پڑھی اور ہر رکعت میں ایک رکوع کرے مثل اور غاروں کی اور قرات لبنی پڑھی لاکن ہر  
پڑھی اور نزدیک صبا حین کی پکار کی پڑھی اور غار کی پچھی نوکرین مشغول رہی جب تک آفتاب  
صاف ہو جائی اور اگر جماعت نہ ہو تو اکیلا پڑھی خواہ دو رکعت پڑھی خواہ چار رکعت اور پڑھی  
طرح چاند کی کہیں آواز ناری کی آواز نہ ہو اور زلزلہ آوران کی مانند میں پڑھی نماز استسقا  
بیان یوں ہے کہ پانی کی لٹی رسول علیہ السلام فی کبھی فقط دعا مانگی اور کبھی ہمہ کی حاجت  
میں دعا کی اور عمر رضی اللہ عنہ پانی مانگی کی لٹی باہر لٹی اور فقط استغفار کیا اسی وادی امام  
اعظم کی نزدیک پانی کی طلب میں نماز پڑھنی سنت ہو کہ وہ نہیں ہی بلکہ کہا ہی پڑھنے کی طلب دعا  
اور استغفار ہی اور اگر اکیلا نماز پڑھی تو درست ہی لیکن صحیح روایت میں نبی علیہ السلام  
ثابت ہوا استسقا میں نماز جماعت کی ساتھ پڑھنی اسی واسطی امام ابو یوسف اور محمد اور بانی  
علمانی کہا کہ امام مسلمانوں کی جماعت کی ساتھ عید گاہ میں جاوی اور کفار ساتھ نہ ہو میں  
پس امام جماعت کی ساتھ دو رکعت نماز پڑھی اور قرات پکار کی پڑھی اور غار کی پڑھی  
کی دو خطبہ پڑھی اور استغفار کرے اور دعا استسقا کی حدیث کی دعاؤں میں پڑھی اللہم  
اسْقِنَا غَبِيثًا مُّغْبِيثًا مَّكْمَلًا نَّافِعًا غَيْرَ ضَرَّاءٍ عَاجِلًا غَيْرَ آجِلٍ تَرَاهُ اللَّهُ  
اسْقِ عِبَادَكَ وَبَهَائِكَ وَأَنْزِلْ رَحْمَتَكَ وَأَجِبْ بِلَدِّكَ الْمُبْتَكَ وَأَرْفَعْ رُوحَهُ  
يَا اللَّهُ بِسَائِرِ مَنِيهِ فَرَادٍ كَوْنِي وَالْأَهْلِيَّةِ ارْزَانِي كَرِيْمًا نَافِعًا دِينِي وَالْأَهْلِيَّةِ  
وَالْأَهْلِيَّةِ كَرِيْمًا لِيَا اللَّهُ بِسَائِرِ مَنِيهِ فَرَادٍ كَوْنِي وَالْأَهْلِيَّةِ ارْزَانِي كَرِيْمًا نَافِعًا  
شہر مردہ اپنی کو اور امام چادر اپنی پیرادی نہ قوم ف چادر پیرانی کا طریق یوں ہے کہ  
سر بائیں طرف ہو جاوی اور بایان سرادہنی طرف اور اندر کا رخ باہر اور باہر کا رخ اندر  
مسئلہ نفل اگر شروع کیا تو وجب ہو پھر اگر فاسد کیا تو دو رکعت قضا کر لیوی اور نزدیک  
امام ابی یوسف کی اگر چار رکعت کی نیت لی اور پہلی قعدی کی لٹی فاسد کیا تو چار رکعت قضا  
کرے اور اسی طور پر اختلاف ہی اوس صورت میں کہ چار رکعت نفل پڑھی جاوے اور اگر  
شک کی اخیر کی دو میں سے فقط ایک میں پڑھی ف پس ان دونوں صورتوں میں  
اعظم اور محمد کی دو رکعت قضا کرے اور نزدیک ابی یوسف کی چار رکعت اور اگر

ترک کی اخیر کی دو مین سی فقط ایک مین پڑھی ہے پس ان دو وزنوں صورتوں میں نزدیک  
 امام عظم اور محمد کی دو رکعت قضا کری اور نزدیک ابی یوسف کے چار رکعت اور اگر پہلی دو  
 رکعت کر لیا آخری دو رکعت مین قنارت کی یا پہلی دو مین سی ایک مین یا پہلی دو مین  
 ایک مین ترک کی تو ان چاروں صورت مین دو رکعت قضا کر گیا بالاتفاق اور اگر پہلی  
 دو رکعت مین سی ایک مین قنارت کی اور تین مین نہ کی یا پہلی دو مین سی ایک مین کی  
 اور آخری دو مین سی ایک مین کی ان دو وزنوں صورت مین نزدیک محمد کی دو رکعت قضا  
 کر گیا اور نزدیک یحییٰ کی معنی امام عظم اور ابی یوسف کے چار رکعت اور عمدہ اولی ترک  
 کرنی سی نزدیک محمد کی نماز باطل ہوتی ہی اور نزدیک یحییٰ کی باطل نہیں ہوتی ہی لیکن سجدہ  
 سہو کر لیوی اگر ایک عورت فی نذر کی کہ کل نماز فضل پڑھون گی مین یا روزہ رکھون گی  
 پس حائض ہوئی تو اوپر قضا لازم اور گناہ مسئلہ نفل بدون عذر کی بیٹہ کہ پڑھنی ہی جائز  
 کہ پڑھنی ہوئی کی طاقت ہوتی ساتھ اور اگر گناہ ہو کر شروع کیا اوپر بیٹہ کی تمام کیا تو بھی درست  
 ہی مگر وہ ہی لاکن عذر مین مگر وہ نہیں اور عذر کی سبب دیوار مین تیکہ لگا کر نفل پڑھنی جائز  
 مسئلہ شہر کی باہر سواری پھل پڑھنی درست ہی اشاری سی رکوع اور سجدہ کری جس  
 طوف سواری جاوی اگر سواری پر شروع کیا بعد اوسکی زمین پر اترا تو اسی نماز کو رکوع اور  
 سجدہ کی ساتھ پوری کری اور نزدیک ابی یوسف کے سری سی شروع کری اور اگر  
 زمین پر شروع کیا بعد اوسکی سوار ہو تو نماز اوسکی فاسد ہوتی اس صورت مین بنا کر  
 بالاتفاق فصل بند رہو مین سجدہ تلاوت کی بیان مین سجدہ تلاوت واجب ہوتا ہی  
 حبشی آیتہ سجدہ کی پڑھنی اوپر یا حبشی مثنیٰ اوپر اگرچہ قصد مثنیٰ کا نہیں رکھتا تھا اور امام  
 کی پڑھنی سی مقتدی پر سجدہ واجب ہوتا ہی اور مقتدی کی پڑھنی سی کسی پر واجب نہیں ہوتا  
 مقتدی پر اور نہ امام پر ہاں جو شخص نماز مین داخل نہیں اوسی سی تو اوپر واجب ہوتا  
 مسئلہ اگر نماز کی خارج کسی فی آیتہ سجدہ کی پڑھنی اور نماز سی فی سنلی تو نماز سی  
 نماز کو سجدہ کر لیوی اگر نماز کی اندر سجدہ کر گیا تو درست ہو گا لاکن نماز باطل نہ ہو گے  
 اگر امام فی آیتہ سجدہ کی پڑھنی اور ایک شخص نماز مین داخل نہ تھا اوسنی آیتہ

سنی بعد اسکی اوسل نام کی چھی اتنی اقتدا کیا پس اگر امام کی سجدہ کرنی کی آیت  
 اقوام کی ساتھ سجدہ کری اگر امام کی سجدہ کرنی بعد اوس رکعت میں داخل ہوا  
 مگر یعنی نہ نماز کی اندر اور نہ بعد نماز کی اور اگر دوسری رکعت میں داخل ہوا تو بعد نماز کی  
 اوس شخص کی کہ جسے اقتدا نہیں کیا ہی اور جو سجدہ تلاوت کا نماز میں واجب  
 اوسکی قضا نہیں **ف** یعنی واجب تھا اور اگر نا اوس کا نماز میں اور اگر ادا کیا تو یہ  
 قضا مگر کی کیونکہ منع ہی قضا کرنا نماز کی بعد لکن وہ شخص گناہ کا ہوا سوا توبہ کی اور  
 اگر کینے آیت سجدہ کی خارج نماز کی پڑھی اور سجدہ کیا بعد اوسکی نماز میں شروع کیہ  
 کو بہر پڑھی تو ایک سجدہ کفایت کرے گا اور اگر سجدہ کیا بعد اوسکی نماز میں شروع کیا اور پھر پڑھی  
 آیت کو پڑھی تو پھر سجدہ کری مسئلہ اگر ایک شخص فی ایک مجلس میں ایک آیت سجدہ کی پڑھی بار  
 پڑھی تو ایک سجدہ کفایت کرے گا اور اگر دوسری آیت پڑھی یا مجلس بدل گئی تو وہ سجدہ  
 اور اگر مجلس پڑھنی والی کی واحدی اور پڑھنی والی کی متعدد تو پڑھنی والی پر ایک سجدہ اور اگر  
 سنی والی متعدد اور اگر مجلس سنی والی کی واحدی اور پڑھنی والی کی متعدد تو سنی والی پر ایک سجدہ  
 ہی اور پڑھنی والی پر متعدد مسئلہ کیفیت سجدہ کرنی یہی کہ نماز کی شرطوں کی پابندی رہنا  
 بدن وغیرہ کی ساتھ اندک کہہ کر سجدی میں جاوی اور بیجا پڑھی پھر اندک کہہ کر سجدہ  
 سی سر اوٹھاوی اور تحمیر اور التحیات و سلام سجدہ تلاوت میں نہیں  
 ہی کہ تمام سورۃ پڑھی اور آیت سجدہ کی چھوڑی اور اگر آیت سجدہ کی پڑھی اور  
 ساری سورۃ چھوڑی مگر وہ نہیں مگر سجدہ کی آیت کی ساتھ دو ایک آیت  
 بہتر ہی اور بہتر وہی کہ آیت سجدہ کی آیت پڑھی تاکہ سنی والی پر سجدہ واجب ہو

### کتاب الجنازہ

جنازہ کی بیان میں موت کو ہمیشہ یاد رکھنا اور جن چیزیں وضیت کرنی واجب  
 میت نامہ کو ساتھ رکھنا مستحب ہی بلکہ جس وقت کمان موت  
 جب ہی حدیث میں آیا کہ جو شخص ہر روز میں مرتبہ موت کو یاد کرے گا  
 مسئلہ جب مسلمان مرتبہ قریب ہودی تو کلمہ شہادت کا اوسکی پا

یعنی پڑھ پڑھکی، اوسکو سناوین کہ وہ سنی اور سچی اوسکو نہ کہیں کہ تو بھی پڑھ اور سوترہ سین  
اوسکی سرکی پاس پڑھی جاوی اور جب مرگی منہ بند کیا جاوی اور اکھین ہی اور دفن  
ہیں پڑھی کی جاوی مسئلہ جب نہلا ناچا ہین تب عود جلانی اول تھی کوتین بار خوشبو  
کین اور میت کا شہر چاکر اور ساری بدن سی کپڑی اوتار کی اوس تھی پر لاوین اول  
اچا است تھی بدن سی پاک کی جاوی بعد اوسکی بدون کلی کروانی اور ناک مین پانی ڈالنی  
کی وضو کروایا جاوی **ف** در مختار مین لکھتا ہی کہ جب ناپاک حیض یا نفاس کی حالت  
مین مری تب مضضہ اور استنشق کروایا جاویگا بالاتفاق اور اودن کی سوا اور دن کو ایک  
انکر اکیرا تر کر کی ہونہہ اور منہ اور صلوٰۃ پاک کیا جاوی بعد اوسکی اوس پانی سی نہلا یا جا  
کہ جس مین تھوڑی پیری کی تی یا مانند اوسکی ڈال کی جوش کیا گیا ہو اور اوسکی ڈاڑھی اور  
سر کی بالونکو گل خیر دیا اوسکی مانند کی ساتھ دھوین اوسکی بعد اول بائین کروٹ لٹا کر  
دائیں طرف دھوین پھر دائیں کروٹ لٹا کر بائیں طرف دھوین اور تیکہ لگا کی مٹھا کر اوسکی  
مکھن اگر ٹیکہ کلی تو اوسکو پاک کرین دھوا نا غسل کا ضرور نہیں تھی اوسکی  
کپڑی ہی بدن خشک کر کی خوشبو سر اور واڑھی پر اور کا فور سجدی کی جگہ پر مل  
دین مین ہینا وین مرد کو تین کپڑی سنت مین بقول ابو حنیفہ کی ایک ٹفنی کہ اوی  
چوٹی تک زوی آورد و چادر سیری قدم تک و رسم حدیث مین آہی کہ بی اکھ  
و کھن جاوین کھن کی دی گئین پیرا بن اوسین نہ تھا اور دستار باند ہنا بد  
ہی اور اگر تین کپڑی میسر نہ ہون تو دو کفایت ہی اور حمزہ رضی اللہ عنہ ایک چادر تین  
دفن لئی گئی جب پھر چپاتی تھی تھماون چپاتی ہی اور جب پاؤں چپا تھی تو سترنگا ہونا تھا آخر خیمہ  
علیہ السلام کی فرما سی اوس چادر کو سر طواف پھیلا اور پاؤں پر کھاس ڈال داو عورت کو دو کپڑی یا دو  
دی جاہین ایک شنگہ سر بال او پست کر سینی پر گئی مین **ف** وہ دو گز کی لندی ایک بالشت چور  
سینہ بند کہ بغل سی ٹھون تک ہوتا **ف** تین گز کا لٹنا اور بغل سی لاٹونک کا چو  
کپڑی میسر نہ ہووین تو تین کھن کفایت ہی اور ضرورت کی وقت جو  
میت کو غسل دینا اور کفن گو کر کا کرنا اور جنازی کی نماز پڑھنا

اور دفنا نافرص کفایہ ف کفایہ او سکو ہتی بین کہو بعض لوگ ادا کرین تو سب چھوٹ  
جائیں اور اگر کوئی ادا کری تو سب گنہگار ہوں اور بدون ہندانی اور کھنڈنکی نماز جنازہ کی  
درست نہیں ف جب کفنانی کا قصد کریں تو پہلی لفافہ چھرا دسپہرا پچھا دیکھو پچھرا  
جلالی تین بار کفنوں کو خوشبو کریں اور عطر لگا دین پس میت کو کھنڈنکی ازار اور لفافہ  
پر لٹا کر منہ اور ڈاڑھی پر او سکی خوشبو لگا ازار کو بائیں طرف سے پیشین پچھرا دسپہرا  
لفافہ کو پیشین پچھرا اگر عورت ہو دی تو سیدہ شہم او سکا لفافہ اور ازار پچھرا میں راہمین بعد اوسکی  
کفنی پہنا دین او سکی پچھی دہنی سر پر رکھ کر بالون کو دو حصہ کر کی دہنی سی لپیٹ کی کندہ  
کی دو وزن طرف سے کھتی پر رکھیں بعد اوسکی اول ازار کو پیشین تب سینہ بند کو پہر لفافہ  
کو اور جنازی کی امامت کی لینی بادشاہ اولی ہی بعد اوسکی قاضی تہر محل کی امام پھری  
اقرب یعنی سب اقربا میں سی جو شخص زیادہ قریب ہو جیسا کہ مطاہر پوٹا پھر باب پھر دادا  
پھر بہائی پھر بیچا علی ہذا القیاس لکن میت کا باب امامت کی لینی بہتر ہی او سکی پٹی سی  
اور نماز جنازی کی چار تکبیر میں پہلی تکبیر کی بعد سبحانک اللہ ربی آخر تک اور نزدیک  
امام عظم کی جنازہ کی نماز میں احمد پڑھنی جائز نہیں اور اکثر عالم جائز نہتی ہیں اور دوسرے  
تکبیر کی بعد دو دہری اور تیسری کی بعد میت اور سب مسلمانوں کی واسطی دعا یا اللہم  
اغفر لھنا و لھننا و لھنا و صغیرنا و کبیرنا و ذکرنا و ائمتنا اللہم  
مَنْ أَحْسَنَهُ مِنْنا فَاحْجِهْ عَلَی الْإِسْلَامِ وَمَنْ تَوَقَّيْتَهُ مِنْنا فَوَقِّهِ عَلَی الْإِيمَانِ  
اللَّهُمَّ لَا تُخَوِّمْنا جُزْءًا وَلَا تَضِلْنا بَعْدَ الْهُدَى يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ  
یا اللہ بخش تو ہماری ندون در ہمارے کو اور ہماری چھوٹوں اور ہماری بڑوں کو اور ہماری ندون  
اور ہماری عورتوں کو اور ہماری حاضرین اور ہماری غائبوں کو یا اللہ جسکو زندہ رہے  
تو ہم میں سے پس زندہ رکھے او سکو اسلام پر اور جسکو ماری تو ہم میں سے پس ماری تو او سکو  
ایمان پر یا اللہ نہ محروم کر تو ہلوگون کو اوستی ثواب سی اور نہ گمراہ کر ہلوگون کو بعد اوستی  
اور لڑکی کی جنازی پر یہ دعا پڑھی اللہم اجعلہ لنا قرطاً واجعلہ لنا اجرًا و متحجرا  
واجعلہ لنا شافعاً و مشفعاً یا اللہ کر تو اسکو ہماری لینی الکی پیچی والا نہ رہیں



اور اسباب تیار کر لیا اور اگر کسی کو اسکو ہماری لئی اجرا اور توشہ آخرت کا اور کردی  
 تو اسکو ہماری لئی شفاعت کر لیا اور قبول ہو جاوی تیری جناب میں شفاعت اوسکی  
 اور اگر لڑکی ہو تو یون ہی **اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا لَنَا فَرْجًا وَاجْعَلْهَا لَنَا اجْرًا وَدُخْرًا**  
**وَاجْعَلْهَا لَنَا شَافِعًا وَمُسْتَفْعًا** اور چوتھی تکبیر کی بعد سلام پھیری اور جو شخص امام کی  
 تکبیر کی بعد حاضر ہو دی پس جب وقت امام دوسری تکبیر کی اور وقت امام کی پہلے تکبیر  
 داخل نماز کی ہو جاوی اور امام کی سلام پہنچتی تکبیر کو قضا کر لیوی اور تیسری  
 ابیوسف کی اوس شخص کو امام کی دوسری تکبیر کی انتظاری کرنی ضرور نہیں مانند اوس  
 شخص کی کہ امام کی تحریک کی وقت حاضر تھا اور امام کی ساتھ اوسنی تکبیر تحریک کی نہ ہی بلکہ  
 جب امام تکبیر کہہ چکا تب وہ تکبیر کہہ کر نماز میں داخل ہوا پس جس طرح اس شخص کو دوسری  
 تکبیر کی انتظاری کرنی ضرور نہیں اسی طرح جو شخص بعد تکبیر کہنی امام کی حاضر ہو دی اسکو  
 بھی تکبیر کہہ کر داخل ہونا چاہی انتظاری کرنا دوسری تکبیر کا ضرور نہیں اور نماز جنازی کو  
 گھوڑی کی سوار سی پر پڑھنی درست نہیں اور نماز جنازی کی سجدہ میں پڑھنی گروہ ہی  
 اور نماز جنازی کی میت غائب پڑھنی اور جو عضو کہ کم آدمی بدن سی ہو وی اوس پر پڑھنا  
 درست نہیں اور لڑکا پیدا ہو کر اگر آواز کرنی کی بعد مر گیا تو اوس پر نماز پڑھی جاوی اور اگر  
 آواز نہیں کی تو نماز نہ پڑھی جاوی ایک لڑکا نا سمجھ دار اگر بچہ سی لڑکا آبادون باباپ  
 اوسکی یا اوسکی باباپ کی ساتھ پڑا آیا اور اوسکی باباپ دونوں میں سی ایک مسلمان  
 باوہ لڑکا آپ عقلمند اور مسلمان ہی پس اگر وہ دارالاسلام میں مر جاوے گا تو اوس پر نماز پڑھنا  
 جایگی ورنہ یعنی اوسکی کئی صورتیں ہیں ایک صورت تو یہ ہے کہ ایک لڑکا نا سمجھ دار اگر بچہ  
 سی کیلا دارالاسلام میں پڑا آیا بعد اوسکی مر گیا تو اوس پر نماز پڑھی جائیگی دوسری صورت  
 یہ ہے کہ گروہ باباپ کی ساتھ پڑا آیا اور اوسکی باباپ دونوں میں سی ایک مسلمان ہی پھر وہ  
 لڑکا نا سمجھ دارالاسلام میں مر گیا تو اس صورت میں بھی اوس پر نماز پڑھی جاویگی تیسری صورت  
 یہ ہے کہ اگر باباپ کی ساتھ پڑا آیا اور باباپ دونوں اوسکی کافر میں لاکن وہ لڑکا آپ عقلمند  
 ہی مسلمان پھر وہ دارالاسلام میں مر گیا تو اس صورت میں بھی اوس پر نماز پڑھی جائیگی

اور سنت یہی ہے کہ جنازی کو چار آدمی اوٹھاویں اور جلدی طین لاکن نہ دوڑیں اور نہ ہزار  
 جنازی کی چھی طین اور جب تک جنازہ زمین پر کہانہ جای تب تک نہ پھینکے اور نہ پھینکے  
 ہی کہ قبر بعلی کی جاوی اور میت کو قبلی کی طرف سی قبر میں داخل کیا جاوی اور وقت جو  
 کی بسم اللہ علی ملہ رسول اللہ کہا جاوی اور منہ کعبہ کی طرف کیا جاوی اور قبر عورت کی  
 وقت دفنانی کی پردہ کی جاوی اور پکی اینٹ پائس قبر میں رکھے کہ اوپر پٹی ڈالی جاوی اور  
 قبر ماند کو ہاں اونٹ کی کی جاوی اور پکی اینٹ اور لکڑی رکھنی اور چونہ اور چھ قبر میں  
 کرنا کر دہی اور یہ جو اولیا کی قبروں پر مکانات بلند بنایا کرتی ہیں اور چرخا خان کرتی  
 ہیں اور جو کچھ اس قسم کی کام کیا کرتی ہیں یہ سب کام حرام ہیں یا مکروہ اور بغیر پڑھی  
 نماز جنازی کی اگر میت دفن کیا جاوی تو اوٹھی قبر پر نماز جنازی کی پڑھی جاوی نیز  
 دن تک اور بعد میں دن کی قبر پر نماز پڑھنی درست نہیں نزدیک امام عظیم علی اوپر بغیر  
 صلی اللہ علیہ وسلم فی اپنی وفات کی قرب سات برس کی بعد احد کی شہیدوں پر نماز  
 جنازی کی پڑھی شاید کہ ہم بڑھنا خاص شہیدوں کی اپنی تہا اسلی کہ بدن اور کھاریزہ  
 ریزہ نہیں ہوتا ہی **فصل پنجم** شہید کی بیان میں جو شخص اہل حرب یا اہل یعنی یا قواک  
 کی ہاتھ سے مارا گیا یا لڑائی کی جگہ میں مارا ہوا ملا اور اوپر قتل کا نشان موجود ہی یا اوکو  
 کسی مسلمان فی ظلم سے مارا اور اوکو ماری سے اور مسلمان پر دیت واجب نہوی اور وہ  
 شخص جو مارا گیا وہ نابالغ تھا یا دیوانہ یا ناپاک یا عورت حالیض یا نفاس مالی نہوی  
 اور وہ شخص مرنیکی لگی کہانی یا مینہ یا علاج کرنی یا خرید و فروخت یا وصیت کرنی سے غایب  
 حاصل کر نہوا لائے ہوا ہوا اور بعد زخمی ہو نیکی ایک نماز کا وقت اوپر نگذرا ہو تب وہ شخص  
 شہید کہلاو کا اوکو غسل نہ چاہی دینا اور اوکو بدن کی کپڑی کی ساتھ اوکو دفن  
 چاہی کرنا لاکن اوپر نماز چاہی پڑھنی اور اگر یہ شہید نہ پائی جائیں گو وہ شخص ظلم سے  
 مارا گیا ہو اگرچہ ثواب شہادت کا پاویگا لاکن شہید نہ کہلاو کیلئے غسل اور تعفن دیا جائے  
 اوپر نماز پڑھی جاوی **فصل ششم** اس اجمال کی یوں ہی کہ کسی مسلمان فی کسی  
 مارا لاکن ظلم سے نہیں مارا بلکہ خطاسی مارا یعنی تیر چور انکار پر اور وہ تیر لگ گیا

تو اس صورت میں اوس قاتل پر دیت واجب ہوگی اور وہ مقتول شہید نکلا دیکھا اور اس طرح  
 نابالغ یا دیوانہ یا ناپاک یا عورت یا غرض یا نفاس والی بیہ لوگ اگرچہ اہل حرب یا اہل بغی قرار  
 کی ہاتھی ماری جاوین تو بھی شہید نہ کہلاوے گی اگرچہ ثواب شہادت کا دینی جاوے گی اور اس طرح  
 جس شخص کو لڑائی کی جگہ سے زخمی او ہلا لائی بعد او ہلا لائی اوسنی کچھ کہا یا کیا یا کچھ نہ بچا  
 یا بول لیا یا وصیت کی یا ایک وقت فرض نماز کا اوس پر گذر گیا پس یہ شخص شہید نہ کہلاوے گا  
 اگرچہ ثواب شہید کا اوس کو خدا بخشی گا حد یا قصاص میں مارا گیا وہ شہید نہیں اوس کو قتل  
 دیوین اوس پر نماز پڑھیں اور اگر قزاق یا باغی مارا جاوے قتل دیا جاوے نماز اوس پر پڑھیں  
 قتل دوسری ماتم کی بیانیں اگر کسی عورت کا خاوند مر جاوے تو اوس عورت پر  
 واجب ہی سوگ کرنا چاہیے دس دن تک عدت کی دلوں میں مراد سوگ سی بیہی  
 کہ زینت کرے اور کچھ از رو اور عفرانی نہ پہنی اور استعمال جو شہوا و تیل و سرمہ اور ہند  
 کا لکری کر کوئی عذر کی سبب ان چیزوں کو استعمال کری تو مضائقہ نہیں اور خاوند کی گھر  
 سی باہر نہ نکلی مگر دن کو اگر ضرورت کی کسی کھلی تو رات کو اوس گھر میں رہا کری ہاں جس صورت  
 میں کوئی بزور گھسی نکال دیوے یا گھر لڑتا ہی یا خوف کرتی ہی اوس گھر میں اپنی جان یا اپنی  
 مال پر تو ان صورتوں میں اوس گھر سے نکل جانا مضائقہ نہیں اور خاوند کی سوا اگر دوسرا  
 کوئی عورت کی اقربا میں سی مر جاوے تو اوس کی ایسی تین دن تک سوگ کرنا جائز ہی اور زیادہ  
 تین دن سی حرام ہی مسئلہ میت پر عجم کرنا اور انگہ سی انسو ہانا جائز ہی اور روئی میں  
 آواز بلند کرنی اور بیان کرنا اور کریمان پہاڑنا اور سرمہ اور رنہ پر ہاتھ مارنا حرام ہی اکثر صحیح  
 حدیثیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ میت کو غدا کیا جاتا ہی اوسکی اہل کی نصہ کرے گی  
 سبب اور اس بات میں عالم کی اقوال مختلف ہیں بعض قایل ہیں اس بات کی کہ  
 میت پر غدا کیا جاتا ہی اوسکی اہل کی بیان کی سبب اور بعض اس بات کی قایل نہیں  
 اور جو حدیثیں اس بات میں وارد ہیں ان حدیثوں کو وہ لوگ تاویل کرتی ہیں اور مختار  
 نزدیک فقیر کی یہ کہ میت اگر اپنی حالت زندگی میں بیان کرنی کی عادت رکھتا تھا یا  
 بیان کرنی پر وصیت کر گیا تھا یا بیان پر راضی تھا تھا یا جانتا تھا کہ میری اہل مجھ پر

کرنیکی اور انکو وہ شمع کرنیکا تو ان صورقون میں اور سپر عذاب کیا جاوے گا اوسکی اہل کی جان  
 کرنیکی سبب اور اگر وہ زندہ کی میں عادت بیان کی نہیں رکھتا تھا اور نہ وہ وصیت کر گیا  
 اور نہ وہ اور سپر ریاضی رہتا تھا اور نہ جانتا تھا کہ میری اہل مجھ پر فوجہ کرنیکی تو اور سپر عذاب  
 کیا جاوے گا مسئلہ سنت یہی کہ وصیت میں اَنَا لِلّٰهِ وَاَنَا لِيَكِهِ رَاجِعُونَ کہی اور صبر  
 کری اور میت کی کہر والوں کی لیے وصیت کی دن کہانا پہنچنا سنت ہی فصل تیسیم  
 قبروں کی زیارت کی بیان میں قبروں کی زیارت کرنی مردوں کو درست ہی نہ عورتوں کو  
 اور سنت یہی کہ قبرستان میں جا کر کہی السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا اَهْلَ الْقُبُورِ مِنَ  
 الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ اَنْتُمْ لَنَا سَلَفٌ وَنَحْنُ لَكُمْ بَعْثٌ وَاَنَا الشَّعَاءُ اللّٰهُ بِكُمْ  
 لَكُمْ اِحْقَاقٌ تَرَهُمُ اللّٰهُ الْمُسْتَفِدِّ مِیْنِ مَنَاوَالْمُسْتَاحِیْنِ اَسْأَلُ اللّٰهُ لَنَا وَلكُمْ  
 الْعَافِیَةِ یَغْفِرُ اللّٰهُ لَنَا وَلكُمْ وَیَرْحَمُنَا اللّٰهُ وَاِنَا كُمْ سَلَامٌ یہی تہای رہنی والی قبروں کی  
 مسلمانوں اور مومنوں میں سے کسی سے پہلے پہنچی اور ہم تہاری پہنچی پہنچی ہیں اور تحقیق ہم  
 چاہی اللہ تہاری سہاۃ ملین کی رحم کری اللہ اکون رحیم میں سے اور پچھلے رحیمی مردوں  
 اور زندوں پر مکتی ہیں ہم اللہ تعالیٰ سے اپنی لیے اور تہاری لیے عافیت بخشی اللہ بکوار  
 اور رحم کری اللہ میر اور میر امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ فی سبغہ خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے روایت کی کہ جو کوئی قبرستان میں گدڑی اور قتل ہوا اللہ کی بارگاہ میں مردوں  
 کو بخشی تو وہاں کی مردی کی کشتی کی برابر اوسکو ثواب دیا جاوے گا اور اب وہ مرہ رضی اللہ عنہ  
 رسول علیہ السلام سے روایت کرتی ہیں کہ جو کوئی ایچہ اور قتل ہوا اللہ اور سورۃ کا شرف کر  
 ثواب ان سورقون کا مردوں پر بخشی گا تو مردی اوسکی لیے شفاعت کرنی والی ہو دین  
 گی اور انس رضی اللہ عنہ رسول علیہ السلام سے روایت کرتی ہیں کہ جو کوئی سورۃ پس  
 قبرستان میں پڑھتا ہی حق تعالیٰ مردوں سے عذاب تخفیف کرتا ہی اور پڑھنی والی کو  
 ہی مردوں کی کشتی کی برابر ثواب ملتا ہی و اکثر علمای محققین اس قول پر ہیں کہ اگر  
 کوئی مردی کو ثواب نماز یا روزی یا صدقہ یا دوسری عبادت مالی یا بدنی کا بخشے تو  
 وہ پچھتا ہی مسئلہ انبیا اور اولیاء کی قبروں کو سجدہ اور طواف کرنا اور مراد انہوں

مانع اور سزاؤں کی اپنی قبول کرنی حرام ہی بلکہ ان چیزوں میں سے بہت چیزیں ایسی  
ہیں کہ اگرچہ بیخیاقی میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مغللوں کی کرنی والوں کی سبقت  
کی ہے اور ان امور میں منع فرمایا اور کہا کہ میری قبر کو بت مست کروغ یعنی  
جس طرح کفار بتوں کو سجدہ کرتے ہیں اسی طرح میری قبر کو سجدہ کیا کرو

### کتاب الزکوۃ

اسلام کی مکمل کنز میں دوسرا رکن زکوۃ ہے حب عرب کی بعضی قوم نے رسول علیہ السلام  
کی وفات کے بعد چاہا کہ زکوۃ نہ دیوں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اولیٰ قصد جہاد کا  
فرمایا اور اس عمل پر اجماع متفق ہوا کہ جو شخص زکوۃ دینا واجب نہیں جانتا ہی وہ کافر ہی  
اور ترک کرے نہو الا فاسق یعنی جو شخص عقائد رکھنا ہی کہ زکوۃ دینا مالدار پر واجب  
نہیں پس وہ شخص کافر ہی بالاتفاق اور جو شخص جانتا ہی کہ زکوۃ دینا مالدار پر واجب ہے  
لاکن باوجود واجب جاتی کہ زکوۃ دیتا نہیں پس وہ شخص بڑا گناہ گار ہی نہ کہ فاسق  
مسئلہ زکوۃ واجب ہوتی ہے مسلمان اگر عاقل بالغ برب و مالک نصاب کا ہو  
اور وہ نصاب ضروری کاروبار اور قرض سے بچی ہو ہی ہو اور وہ نصاب قابل  
برہنی کی ہو وی اور اوپر ایک برس پورا گذر اسوا اور نصاب کی مالک ہو نیکی ببدال  
تمام ہو نیکی قبل اگر ایک سال یا اسی سال کی زکوۃ پیشگی ادا کر گیا تو بھی ادا ہوگی اور ایک  
نصاب کی مالک کی اگر پہلی سی ٹی نصاب کی زکوۃ ادا کی اور زکوۃ ادا کر نیکی بجاوون  
نصاب تک مالک ہو تو بھی ادا کرنا جائز ہوگا پس نابالغ اور دیوانہ کی مال میں زکوۃ  
واجب نہو کی نزدیک ابی حنیفہ کی اور نزدیک امام مالک اور شافعی اور احمد کی واجب  
ہوگی کہ لڑکی اور دیوانہ کی طرف سے اسکا ولی ادا کرے مسئلہ مال ضار میں جیسے  
جو مال کہ گم ہو گیا یا دریا میں گر پڑا یا کینے غصب کیا اور اوپر گواہ ہون یا گنجل میں و فز  
ایا اور مکان اسکا ہوا گیا یا کسی پر قرض ہی لیکن قرہ قرضدار اسکا نہ کرنا ہی اور اوپر  
گواہ ہون یا بادشاہ یا کسی ظالم کی کہ جسکی زیادہ دوسری کی پاس نہیں لیجا سکتی ہیں ایسی  
شخص کی ظلم سے لی لیا پس اس طرح کی مال میں زکوۃ واجب نہیں یعنی اگر یہ مال ہر

ہاتھ میں آویں پہلے دنوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر اقرار کرنا چاہیں تو قرض ہونے  
اگرچہ وہ اقرار کرنے والا مفلس ہی یا جس قرض کا قرضدار انکار کرتا ہی اور پھر نہ قبول کیا  
قاضی حیاتا ہو یا کہ بین مال و فن کیا ہی اور مکان اس کے بدل گیا پس شرط کا الگ وجب  
ہاتھ میں آوے گا تب زکوٰۃ اوستی واجب ہوگی بابت مال و فن کی مسماۃ قرض  
جسوقت وصول ہوگا تو اسوقت زکوٰۃ اوستی دینی ہوگی تفصیل اس اجمال سے بدنی  
کہ اگر قرض بدل تجارت کا ہی تو جسوقت وہ قرض ہاتھ میں آوے گا اسوقت بیس مین سی  
ایک درم زکوٰۃ دی جائے گی مثلاً ایک گھوڑا تجارت کا بیچا پس جسوقت قیمت گھوڑے کی آئی  
مین سی او سو وقت چالیس درم مین سی ایک درم زکوٰۃ دینی واجب ہوگی اس مین  
سال گذرنے کی شرط نہیں اور اگر قرض بابت تجارت کی نہیں ہے بلکہ بدل مالکی تر  
مانند قرض تاوان منسوب ہے اس صورت میں بھی انصاب فقہ کی جہد زکوٰۃ  
واجب ہوگی ف مثلاً کسی نے ایک گھوڑا لیا کھا دیا  
پھر صاحب نے ہاتھ میں ہلاک ہو جائے تو اسے ہونی چیت غاصب گھوڑے کی مالک  
کی ہاتھ لگی پس جسوقت وہ قیمت اوستی ہاتھ میں آئی او سو وقت چالیس درم مین سی ایک  
درم زکوٰۃ دینی واجب ہوگی اس مین ہی سال گذرنے کی شرط نہیں اور اگر قرض تجارت کا  
بدل نہیں ہے اور نہ مال کا بدل بلکہ وہ قرض بدل ہی مہر اور خلع اور آؤ کی مانند کا تو مالکی  
نصاب فقہ کی شرائط بعد جب سال اوپر تمام ہوگا تب زکوٰۃ دی جائیگی نیز ایک نام  
کی ف مثلاً کسی عورت کو مال مہر کا ملا یا کسی مردنی مال لیکر عورت کو طلاق دی رہا  
اوستی ہاتھ آیا پس یہ مال اگر بقدر نصاب کی ہی تو مجزئ قرض کرینے کی زکوٰۃ واجب  
ہوگی جب تک اس مال پر سال نگذریگا نزدیک امام اعظم کی اور نزدیک صاحب  
اس صورت میں ہی مجزئ قرض کرنی نصاب کی زکوٰۃ واجب ہے گارہ سال تجزیہ  
نہیں ہاں مگر جو قرض بدل دیت اور بدل ارش جناب  
قرض مین مجزئ قرض کرنی نصاب کی زکوٰۃ دینی واجب نہیں  
بلکہ نصاب فقہ کی شرائط بعد جب سال اوپر گذریگا تب زکوٰۃ دینی ہوگی

اور اگر کسی نے نیت شرطی خواہ او کرتی وقت نیت ادا کی کر لی ہو یا نہ کر کوہ کی قدر اول  
 اور اگر کسی نے وقت نیت کر لی مسئلہ اگر سال مال یا روزیہ اور نیت زکوٰۃ کی  
 ہو یا نہ ہو ساقط ہو جانی کی اور اگر بعض مال صدقہ کیا تو نزدیک ابی یوسف کے یہ ہے کہ  
 اگر کسی نے اور نزدیک محمد کی جس قدر صدقہ کیا او مقدار کی زکوٰۃ ساقط ہوگی مسئلہ اگر  
 شریعی سال اور اخیر سال میں نصاب کامل تھی اور درمیان سال میں کم ہو گئی تھی تو  
 ہی زکوٰۃ تمام سال کی واجب ہوگی سال کی درمیان کا نقصان مستعین نہیں مسئلہ مال بزرگ  
 والا کہ چیز میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہی وہ مال تین قسم ہی ایک قسم نقدی یعنی سونا اور  
 چاندی خواہ روپیہ اشرفی ہو یا پتہ یا زیور یا برتن سونی اور چاندی کی اور نصاب  
 سونے کی میں مثقال ہی کہ ساتھی سات توڑی ہوتی ہیں اور نصاب چاندی کی دو سو  
 درہم میں دہلی کی سنگی چیتیں روپی ہیرون اونکا ہوتا ہی اور سونے کی نصاب میں  
 سی زکوٰۃ کی فرض کی ہے اگر کسی نے سونا حصہ اور سیدہ طرح چاندی کی نصاب میں  
 ہی ہی اور اگر سونا نصاب ہی کم ہوا اور سی حصہ چاندی میں نصاب ہی کم ہو گیا  
 نزدیک امام ابوحنیفہ کی یہ ہے کہ دووں کو یا بعتا قیمت کی ایک خنس کر کی نصاب پوری  
 کی جاوے اور قیمت کرنی میں فائدہ فقیروں کا گاہ رکھا جاوے یعنی جس ایام میں  
 ت میں فائدہ فقیر کا ہو وی تو اوس ایام میں چاندی کو سونے کی قیمت لگاویں  
 اوس ایام میں چاندی کی قیمت میں فائدہ فقیر کا ہو تو اوس ایام میں سونے کو چاندی  
 کاویں اور نزدیک صاحبین کی یہ ہے کہ ساتھ اعتبار اجزاء کی نصاب پوری  
 باعتبار قیمت کی و یعنی سونا اور چاندی دووں کی جزو اگر برابر ہیں تو  
 دووں کے لاکر نصاب پوری کی جائیگی اور اگر جزو دووں کی برابر نہیں ہیں تو نصاب  
 کے لاکر پوری کی جائیگی پس اگر سونا سونہ مثقال ہی تو نزدیک تینوں کی زکوٰۃ  
 پوری ہوگی اور پانچ مثقال سونہ ہی اور قیمت پانچ مثقال سونے کی  
 زکوٰۃ نزدیک امام عظیم کی واجب ہوگی نزدیک صاحبین  
 کی جو سونا اور چاندی برابر اگر کہو پانچ اوسکا کم ہی تو حکم اوس سونی اور چاندی کا ہوگا



خالص کا ہی اور اگر کوئی ایسی مال کا مالک ہو جس کا حکم اس کا حکم است بجا کا ہی قسم دوم سی مال  
 نامی میں سی مال تجارت کا ہی جو مال کہ تجارت کی نیت سے ہی مول لیا ہی اوس  
 ہونے پر اور اگر کسی نے سیکو مال بخشا یا اوسکی لیتی و حیرت کی یا عورت کو مہر میں مال  
 آیا یا خلع یا قصاص کے صلح میں مال ہاتھ آیا اور اوس مال کی مالک ہوتی وقت نیت تجارت  
 کی کی تو نزدیک ابی یوسف کی اوس مال میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی نہ نزدیک  
 اگر میراث میں مال ہاتھ آیا اگرچہ مورت کی مرقی وقت نیت تجارت کی کی تو بھی وہ مال  
 تجارت کا نہ ہوگا اور زکوٰۃ اوس میں واجب نہ ہوگی مسئلہ اگر ایک غلام تجارت کی لیتی مول لیا  
 بعد اوسکی اوسکو خادم کیا پس وہ غلام مال تجارت کا نہ رہا اور جو لونڈی غلام واسطے  
 خدمت کی مول لپی گئی اور بعد اوسکی اون میں نیت تجارت کی گئی تو وہ لونڈی غلام مال  
 تجارت کی نہ ہون کی جب تک وہ سچی بخائیں کی مسئلہ مال تجارت کا سونی اور  
 جائیداد کی ساتھ یعنی ان دونوں میں سے جس میں فائدہ خیر و ن کا ہو وی اوسکی ساتھ  
 قرار دیا کری پس جب یہ دونوں قسم میں سے جس کی نصاب کی برابر وہ مال پہنچی تو چالیسوں  
 حصہ اوس مال میں سی زکوٰۃ ادا کری قسم تیسری مال نامی میں سی چیز مولی چانوڑ میں  
 یعنی اونٹ اور گائیں اور بکریاں و زراعتی ہوی اور اسی طرح کلی گھوڑی کی کہ  
 ادھی برس سی زیادہ میدان میں چرا کرتی ہیں اون میں زکوٰۃ واجب اور میدان  
 کی چرنوالی چانوڑوں کی نصاب کی تفصیل اور حقیقت میں زکوٰۃ اون میں واجب ہوتی  
 ہی اوسکی تفصیل بہت طول رکھتی ہی اور ان ملکوں میں یہ سب مال زکوٰۃ واجب ہون  
 مقدار میں نہیں پہنچتی ہیں اس واسطے ان چیزوں کی زکوٰۃ کی مسئلہ ذکر نہیں کریں گے اور اس  
 طرح مسئلہ احکام عشری زمین کی ذکر نہیں گئی کی اس سبب سی کہ ان ملکوں میں  
 عشری نہیں ہی اور مسئلہ عشری یعنی والوں کی ہی جو شاہ راہوں پر پڑتی ہیں بیان نہیں کریں گے  
 مسائل ہوا کہ اگرچہ مصنف رحمہ اللہ نے بالکل ذکر نہیں کی لیکن یہ عاجز بطور  
 اختصار کی ذکر کرنا ہی تاکہ لوگ مسائل سی آگاہ ہوں مسئلہ جان و گھر کی پاس  
 پانچ اونٹ حاجت اصلی سی زیادہ ہوں اور وہ اونٹ اکثر سال جنگل میں پھرتی ہوں اور

برس اور پرگزری تو اون پانچ اونٹ میں ایک بکری زکوٰۃ دیوی پس اسی طرح ہر  
 پانچ میں ایک بکری دیا کری جب تک کہ پانچ سو تک برس اور میں ایک بونی مادہ پس  
 پانچ دیوی پھر جس وقت چالیس کو پہنچی پتالیس تک برس اور میں ایک بونی مادہ دوسرے  
 پانچ دیوی اور جس وقت چالیس کو پہنچی ساٹھ تک برس اور میں چھ یعنی تین برس سے  
 اونٹنی کہ قابل جست کرنی اونٹ کی دیوی پھر جس وقت ایک تہ کو پہنچی پچتر تک برس اور  
 میں ہندعشر یعنی چار برس کی بونی کہ پانچوں برس میں کی ہو دیوی اور جس وقت چھتر  
 کو پہنچی نو تک برس اور میں دو بونیاں دوسری دیوی اور جس وقت کیا نو کی کو پہنچی  
 ایک سو تک برس اور میں تین تین برس کے دو اونٹیاں کہ قابل جست کرنی اونٹ  
 ہون دیوی اور جس وقت زیادہ ہوں ایک سو میں سی تو حساب سر نو سی شروع کیا جاوے  
 جب ایک سو میں پانچ اونٹ زیادہ ہوں تو ایک سو میں کی تین تین برس کے  
 اونٹیاں اور پانچ کی ایک بکری دیوی اسی طرح ہر پانچ میں ایک بکری دیا کری جب تک کہ  
 پوری ہو وینتیس تک برس اور میں ایک بونی مادہ برس روز کی دیوی پس چھتر  
 مرتب پہلی کی حساب کرتا جاوے مسئلہ اور میں کافی سلون سی کم میں زکوٰۃ پھر  
 جب تیس پوری ہوں اور برس اور پرگزری تو ایک تیس یعنی پڑ یا یا پڑوا پس  
 سی زیادہ دوسرے سی کم کی دیوی اور جب چالیس ہوں تو ایک سنا یعنی دوسرے سی  
 زیادہ تین برس سی کم کا پھر نہ ہو یا مادہ دیوی جب ساٹھ ہوں تو دو یعنی دیوی اور جب  
 ستر ہوں تو ایک سنا اور ایک تیس یعنی دیوی اور جب اسی ہوں تو دو سنا دیوی اور جب نو  
 موافق میں دیوی اور جب سو ہوں تو دو یعنی اور ایک سنا دیوی اسی طور سے  
 ہر ایک میں تیس یا اور ہر چالیس میں سنا دیا کری کافی نہیں کی زکوٰۃ ایک طور سے  
 اور اون میں اور مادہ دونوں دنیا و رستہ اور اونٹ میں سوا مادہ کی زکوٰۃ نہیں آیا  
 چالیس بکری سی کم میں زکوٰۃ نہیں جب چالیس پوری ہوں اور برس اور پرگزری  
 تو ایک بکری زکوٰۃ دیوی ایک سو میں تک جب ایک سو تیس ہوں تو دو بکری زکوٰۃ دیوی  
 دو سو تک جب دو سو سی ایک زیادہ ہو تو چار بکری دیوی پھر ہر سیکڑی میں ایک بکری

دیا کری بہمیر کر کے ایک زکوٰۃ ایک طور ہی زکوٰۃ میں چاہی بکری دی چاہی بکرا دی چھوٹی  
 بڑی سب جانور کن کی زکوٰۃ دیوی مسئلہ جو کہوڑی اور کہوڑیاں اکثر سالانہ محل میں  
 جرتی ہوں اور وہ تجارت کی اپنی ہوں پس ان میں زکوٰۃ نہیں ہی امام شافعی اور حنابلہ  
 اور غنیہ ہم کی نزدیک اور امام عظیم کی نزدیک اگر کہوڑی اور کہوڑیاں علی ہوں تو زکوٰۃ  
 دینی چاہی فی زراعت ایک دینار دیوی یا اوس کے قیمت مقرر کر کے دو سو درہم ہوں میں  
 پانچ درہم دیوی لیکن فتاویٰ میں لکھتا ہی کہ فتویٰ صاحبین کی قبول یہی مسئلہ  
 اگر کسی مسلمان یا کسی ذمی فی الہین سونا یا چاندی یا تابنا یا انکی مانند نیکل میں پایا تو یا پانچواں  
 حصہ اوس تمام دیوی اور چار اوس پانچواں کو دیو اگر وہ زمین کیسی ملک ہو اور اگر وہ کسی ملک  
 میں ہی تو ایک حصہ حاکم دیوی اور چار حصی زمین والی کو حوالی کری پالی کو کچھ نہ ملے گا اور اگر  
 اپنی کہ زمین پایا تو نزدیک امام عظیم کی اوس میں پانچواں حصہ حاکم کو دینا از احب نہیں  
 اور نزدیک صاحبین کی واجب ہی اور اگر انہی اہیتی کی زمین میں پایا اوس میں دو سو  
 درہم ایک اہیت میں ہی کہ پانچواں حصہ حاکم کو دینی اور ایک میں ہی کہ دیوی مسئلہ  
 اگر مال کاڑا یا یا اگر اوس میں نشان اسلام کا ہی مانند سکہ اسلام کی تو اوس کا حکم کری  
 ہو ہی مال کا ہی اوسکی مالک کو تلاش کر کے پہنچا نا چاہی اور اگر اوس میں نشان کفر  
 کا ہی پانچواں حصہ حاکم مسلمان دیوی اور باقی پانچواں کو دیوی فصل پہلی زکوٰۃ  
 خرچ کر کے غنئی جگہ کی بیان میں زکوٰۃ خرچ کر کے غنئی جگہ وہ فقیر ہی کہ مضاب سی کم مال کا مالک  
 ہو اور وہ مسکین ہی کہ مالک کسی چیز کا ہو اور کتابت ہی کہ مال کتابت کی ادا کرے میں  
 محتاج ہی اور قرضدار ہی کہ وہ مالک مضاب کی مالک ہی لاکن مضاب اوسکی قرضہ سی کم  
 ہی اور غنئی ہی کہ استباغہ کا نہیں کہتا اور وہ اوس کی مال وطن میں کہتا اور وہ سفر میں ہی میں  
 سی اور مال ساتھ نہیں کہتا پس اگر چاہی ان جماعت میں ایک جماعت کو دیوی یا چاہی ان سب کو  
 دیوی یعنی مثلاً اگر چاہی فقط فقیر ذمی جماعت کو حصہ کر دیوی یا چاہی ہر ذمی کو کو  
 تقسیم کر دیوی دو نو وجہ درست ہی لیکن زکوٰۃ دینی والا مال زکوٰۃ کا اپنی مال بار ہے  
 اولاد کو اور عورت اپنی شوہر اور شوہر اپنی جوڑ کو اور اپنی غلام اور بھارتی کا مال

اگر غلام کو ندیوی اور اوس غلام کو ندیوی کہ جسکا بعض آزاد ہوا ہو اور کافر کو ندیوی  
 اور سید اور سید کی غلام کو ندیوی کو صدقہ فضل کا مضایقہ نہیں کہ ادب سی او کی خدمت میں  
 گذرانی اور سجدہ ثانی میں اور سید کے فضل میں اگر نہیں چرنگی اور دو تہہ تمام ادا ہو  
 کی پہلو اور کیکو ندیوی مسئلہ اگر زکوٰۃ خرچ کر نیکی جلیہ گمان کر کی زکوٰۃ دی بعد اولیٰ ظاہر ہو  
 کہ زکوٰۃ قینسی والا دو تہہ تھا یا سید یا کافر یا باب یا شوہر یا جوہر تو زکوٰۃ دینی والی کو بہر زکوٰۃ  
 دینی لازم نہیں تو نزدیک امام عظیم کی اور نزدیک ابی یوسف کی یہ دینی لازم ہی مسئلہ  
 مستحب ہے کہ ایک فقیر کو صدقہ دیوی کہ آمدن محتاج سوال کا ہو مسئلہ نصاب کی  
 نصاب سی زیادہ ایک فقیر غیر قرضدار کو دینا یا ایک شہر سی دوسرے میں مال زکوٰۃ کا  
 یہاں کہ ہی مگر حبسوت گمانہ اوسکا دوسری شہر میں ہو یا وہاں کی لوگ بڑی محتاج ہوں تو  
 درست ہی مسئلہ جس شخص کو ایک دن کا کہا نا میہ ہوا و سکو سوال کرنا نہ چاہی مسئلہ  
 دوسری صدقہ فطر کی بیان میں صدقہ فطر واجب ہے ہر آزاد مسلمان پر مالک نصاب کا  
 وہ ہو قرض اور ضروری حاجتوں سی اور نامی ہونا نصاب کا اس میں شرط نہیں  
 پس جو شخص اس طرح کی نصاب کا مالک ہوگا اوس پر صدقہ لینا حرام ہی صدقہ فطر کا اپنی طرف  
 اور اپنی چوٹی اولاد کی طرف سی دیوی اگر وہ اولاد مالک نصاب کی ہو وی اور اگر  
 مالک نصاب کی ہو وی تو او کی مال سی دیوی اور اپنی خدمتی غلاموں کی طرف سی دیوی  
 اگر غلام ہو یا اور تجارتی غلاموں کی طرف سی ندیوی اور ام ولد کی طرف سی دیوی  
 نہ اپنی طرف سی دیوی اولاد بالغ اور اپنی غلام مکاتب کی طرف سی اور نہ بہائی ہوئی غلام  
 کی طرف سی دیوی بعد اوسکی طرف سی دیوی اور ایک غلام یا کنی غلام کی آدمی کی  
 نہ کہتین ہوں تو نزدیک امام عظیم کی صدقہ فطر اول غلاموں کا کسی پر واجب  
 نہ کہتین صدقہ فطر کا جب ہوتا ہی عید کی دن کی و بطور عین سی ہوتا ہی جو آدمی عید  
 کے بعد سید ہو یا یا اسلام لایا صدقہ فطر کا اوس پر واجب نہ ہوگا  
 اور عید کا دن صدقہ فطر کا اگر نا جائز ہی لیکن سنت یہی کہ عید گاہ کی طرف سی  
 کی اگر عید کا دن صدقہ فطر کا ادا کیا بعد اوسکی جب چاہی قضا کرے

مسئلہ مقدار صدقہ فضل کا گھون یا گھونکی آئی یا گھونکی سستا ادھار صاع ہی اور خوشنویس  
 ایک صاع اور کثرتش ہی اور ادھار صاع ہی گھونکی مانند نزدیک مام عظمیٰ اور نزدیک  
 صاحبین کی ایک صاع ہی مانند جو کی اور صاع ایک طرف سے کہہ گھون رطل سوریکاش باجو  
 غلہ مانند انکی ہی او سین ساتا ہو اور نزدیک ابی یوسف کی صاع وہ طرف ہی کہہ سین  
 پانچ اونہائی رطل سماوی اور رطل میں استار کا ہوتا ہی ہر ستار ساری چار شقال  
 کا ہی پس وزن ایک رطل کا دہلی کی سکے سی چالیس روپی کی برابر ہوتا ہی اور  
 صدقہ فطر میں غلہ کی عوض اور سی قیمت دینی ہی جائز ہی **فصل طیسہ فی صدقہ فضل**  
 کی بیابان صدقہ فضل باب اور اقرب اور متبعون اور مسایہ اور سوال کرنے والے  
 انکی غیر و نکودوی کسواطی کہ حق تعالیٰ کی کلام سی انکو دنیا ثابت ہوا چنانچہ اللہ تعالیٰ  
 فی زمانہ یسئلونک ما اذا ینفقون قل ما انفقتم مخرج فی قلوبکم  
 ولا فربین والیتامی والمساکین وابر البسبیل وما تفعلون من حکم  
 فان الله ینہ علیم وحتیٰ بہن تجسی کیا چہ خرچ کریں تو کہہ جو چہ خرچ کرو فائدہ ہی سو  
 باب کو نزدیک والونکو اور متبعونکو اور محتاجونکو اور راہ کی مسافر و نکودوار جو کردی  
 بہلانی سودہ اللہ کو معلوم ہی و لوگون فی پوچھا تھا کہ مالون میں سی کس مال کا  
 خرچ کرنا بہت ثواب ہی فرمایا کہ مال کوئی ہو لیکن جس قدر رکھا فی پر خرچ ہو تو ثواب  
 زیادہ ہی لائن بہتر ہی کہ جو مال اصلی حاجتون اور قرض اور نفقون اور رواج  
 حقوق سی زیادہ سودہ دیوی اور گناہ کی کام میں خرچ نہ کری پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 خیر کی فتح تی بعد ایک برس کا خرچ ازواج مطہرات کو دیتی تھی اور ای ذات مال  
 کی لپی لچنے جمع نہیں کرتی تھی جو کچھ میسر ہوتا خدا کی راہ میں دی دیتی تھی اور فرما  
 تھی انفق یا بلال و لا تخش من جدد العرش اقلالہ یعنی خرچ کر یا بلال  
 جو کچھ رکھی تو اور عرش کی مالک سی اندیشہ فقر کا مت رکھہ اور مال کو بہرہ خرچ  
 کہ کہ پیوہ خرچ کر نیوالی کو حق تعالیٰ جل شانہ فی شیطان کا بہائی فرمایا اور خرچ پیوہ  
 وہی کہ او سین نہ ثواب ہو اور نہ فائدہ دینا کا اور نفس خوشی نفس کی خوشی زیادہ ہی



ضروری اور نذر معین نزدیک امام عظم کے جسطرح ساتھ نیت مذکور کی ادا ہو  
 مطلق نیت کی سارے ساتھ ساتھ نیت نفل کی بھی ادا ہوتا ہی اور اگر اوس نذر معین میں  
 دوسری واجب روزہ کی تودہ دوسرا واجب روزہ کا نہ روزہ نذر معین اور نزدیک اکثر  
 اماموں کو ان معین غیر یقین کرنی نیت کی نذر ادا نہ ہوتا اور اصل جسطرح نفل کے  
 نیت نسی ادا ہوتا ہی اس جسطرح مطلق نیت کی ساتھ بھی ادا ہوتا ہی بالاتفاق  
 اور نذر غیر معین اور قضا اور کفارہ میں نیت یقین کرنی شرط ہی بالاتفاق مسئلہ روزہ کی نیت کا  
 وقت بعد سورج ڈوبنے کی صبح کی ہونی تک ہی اوجھ ہوئی چچ جائز نہیں مگر نفل روزہ کی ہر روز  
 کی قبل تک درست ہے نزدیک شافعی اور احمدی اور نزدیک مالک کی صبح کی بعد نفل کی  
 ہی درست نہیں اور نزدیک امام عظم کی روزہ رمضان اور نذر معین اور نفل کی نیت ہر روز  
 کی قبل تک درست ہی اور قضا اور کفارہ اور نذر غیر معین کی نیت صبح ہونے کی بالاتفاق  
 نہیں اور نزدیک تنویر اماموں کی رمضان کی تیوں روزہ کی یعنی ہر رات ایک ایک نیت  
 شرط ہی اور امام مالک کی نزدیک ساری رمضان کی واسطی پہلی رات ایک نیت کافی ہے  
 اگر رمضان کی مہینی کی اول رات میں تیس روزہ کی نیت نسی نفل اور درمیان رمضان کی اوسی  
 جنوں ہوا اور تہی دن اوسی جنوں میں گذر گئی اور کوئی چیز روزہ ٹورنی والی اوس میں آوے  
 غلام میں نہ آئی تو نزدیک امام مالک کی روزہ کی اوسی صحیح ہوئی اور نزدیک تنویر اماموں کی جنوں کو  
 دنوں کی روزہ قضا کری اس واسطی کہ اوس میں نیت فوت ہوئی اور اگر ساری مہینی رمضان کی  
 باولا رہا تو روزہ ساقط ہوئی قضا واجب ہوئی اور اگر رمضان میں ایک ساعت ہی باولیکو  
 افاقہ ہوا تو پہلی دنوں کی روزہ قضا کری خواہ وہ بالغ ہو نیکی وقت دیا نہ ہوا یا بعد  
 بلوغت کی ہوا مسئلہ رمضان کی مہینی میں چاند دیکھنی سی یا شعبان کی پرست تمام  
 ہونی سی روزہ رکھنا واجب ہوتا ہی اور اگر آسمان میں مثلاً ابر یا غبار ہو تو رمضان کی چاند کو  
 یعنی ایک مرد یا ایک عورت عادل کی گواہی کفایت ہی خواہ وہ آزاد ہو خواہ غلام  
 اور اس جسطرح سوال کی چاند کی یعنی دو مرد آزاد عادل یا ایک مرد اور دو عورت آزاد  
 دل کی گواہی لفظ شہادت کی ساتھ شرط ہی اور اگر مطلع صاف ہو



۱۔ رال کی چاندنی گواہی کو ایک بڑی جماعت چاندنی مسند پر ایڑھا کر دیا گیا تو ہر  
کی گواہی سی ثابت ہوا تہا برتیسویں کو چاند دیکھا گیا تو ہر چاندنی گواہی سی ثابت ہوا تہا  
برایں گواہی سی ثابت ہوا تہا برتیسویں کو چاند دیکھا گیا تو ہر چاندنی گواہی سی ثابت ہوا تہا  
الرمانی چاند رمضان باشواں کا اپنی آنکھ سے دیکھا اور قاضی کی گواہی اور محفل نہ کی تو  
دونوں صورتیں واجب اگرچہ محض روزہ رکھی اور اگر افطار کر گیا تو قضا واجب نہ ہوئی نہ  
کفارہ مسئلہ شک کی نہ یعنی بیسویں شعبا کو جب چاند دیکھا بجائی اور مطلع صاف نہ ہو تو روزہ  
دون بتا دی نفل روزہ کی موافق پڑ جاویں  
یہ ایک حس کی عادت ہے کہ ہر ہر ایچہ روزہ نفل کہتا ہی اتفاقاً وہ تاریخ شک کی اوپر دن  
وع ہوئی تو اس کو اوس دن روزہ رکھنا نہ چاہیے اور اگر ایسا ہو تو خواص روزہ رکھیں  
جو لوگ شک کی دن کی نیت جاتی ہوں وہ رکھیں اور نیت اوس دن کی کیا ہی کہ نیت نفل  
کی کری نہ غیر اوسکی اور عوام و وہر کی بعد افطار کرین نزدیک امام عظمیٰ کی اور اوس دن  
روزہ رکھیں اور ہر روز واجب کی نیت سی روزہ رکھنا کر دہی اور اس طرح نزدیکی  
ساتھ روزہ رکھنا کر دہی اور نزدیک کی نیت کہ آج اگر دن رمضان کا ہی تہا روزہ رمضان کا  
اور اگر دن رمضان کا نہیں تو پھر روزہ دوسرے وجہ کا ہی نفل کا لکن ہر تقدیر میں نیت ساتھ روزہ  
کہ جب رمضان ثابت ہوگا تو وہ روزہ رمضان کا ہوگا نزدیک امام عظمیٰ کی فصل  
یعنی قضا اور کفارہ واجب کرنیوالی چیزوں کی بیانیں اگر کسی فی رمضان کی روزہ میں  
جامع کیا یا جمع کیا گیا قصد نفل یا دبر میں یا کہا یا یا یا قصد خواہ خدا خواہ وہ روزہ  
اوس کا یا سب سے پہلے قضا اور کفارہ واجب ہوگا برومی آزاد کری اور اگر عید ہو تو نفل  
و فتنہ روزہ رکھی کہ اوٹین رمضان اور عیدین اور ایام قشربق نہوں اور اگر اوسد وین  
کی عین کوئی روزہ فوت ہو جاوی خواہ عذر خواہ بغیر عذری تو روزہ پھر پھر ہی شروع  
کریں اگرچہ اور نفاس کی ضرورت میں افطار کرنا مضائقہ نہیں اور اگر کشتاں ہو پھر  
طاقت روزہ رکھنے نہ ہو تو ساتھ سکین کو دو وقت پیٹ بہر کہا نا کہلاوی لکن چن ماہ  
اوس کو کہلاوی انہیں کو پھر شام کو کہلاوی یا ہر ایک کو غلہ صدقہ فطری

آورزد و یک شجاعتی اور احمدی رون و طی کی کفارہ واجب نہیں ہوتا ہاں رمضان کفارہ ہوگا  
 روزہ توڑنی سی کفارہ نہیں ہوتا ہاں بالاتفاق اور حسب وجہ سی کفارہ واجب ہوتا ہاں  
 اوسی وجہ پر ایک رمضان یا چار روزی توڑنی تو اس صورت میں اگر اول کی کفارہ نہ کی گئی ہو  
 دوسرے روز تو کفارہ کی بھی کفارہ علیحدہ دیوی اور سطح قیاس ہری تیسری اور چوتھی میں اور پھر  
 اوکی اور اگر کسی کا کفارہ نہیں دیا یہاں تک کہ رمضان آخر نہ کیا تو سب کے واسطے ایک کفارہ  
 کفایت اور امام مالک اور شافعی کی نزدیک دو نون تقدیرین ہر روز یعنی الگ الگ کفارہ  
 چارہنی اور اگر دو رمضان دو روز فاسد کی اور اول روز کا کفارہ نہیں دیا تو اس صورت میں  
 بالاتفاق کفارہ الگ الگ واجب ہوگا اور اگر خطاسی فطر کی فطر کی شکل کی کریمین  
 قصد کی خلق میں پانی اگر کیا یا سبب بروسی کی فطر کیا خواہ جمع خواہ اور کسی چیز  
 ساتھ یا حق نہ کیا یا کان یا نال میں دفنالی گئی یا پیٹ یا سکی زخم میں دو اذالی گئے  
 پس وہ دو اوکی بولع یا پیٹ میں بھی یا کنگریا لویا یا وہ چیز کہ دو اور غذائی قسم سی ہیں  
 نکل گیا یا قصد آئینہ بہر قی یارات جانکر گھانا سحر کیا یا اور بھی معلوم ہو کہ صبح ہی یا  
 دوشنبہ کی خیال سی فطر کیا اور وہ دو یا نہ تھا یا بھول کر کھانا کھایا اور خیال کیا کہ روزہ میرا  
 فاسد ہو بعد اوکی پھر قصد کھانا یا سوئی اوکی خلق میں کسی نی پانی ذالایا عورت سوئیں  
 یا دوا لگی یا بیہوشی کی حال میں و طی کی بھی ان صورت میں قضا کا روزہ واجب ہوگا نہ کفارہ  
 اور اگر کسی نے رمضان میں نہ روزی نہیت لی اور نہ بیت فطارتی اور روزہ توڑنی والی کوئی چیز  
 اس سی خطا میں نالی تو اس صورت میں ہی قضا واجب نہ کفارہ اور اگر رمضان نہیت  
 روز کی گئی اور کھانا کھایا تو نزدیک امام عظیم کی کفارہ واجب ہوگا اور نزدیک صاحبین  
 کی واجب ہوگا اور اگر روزہ بھول گیا اور اس حال میں کھانا کھایا یا پانی پیا یا سبب کیا تو  
 روزہ فاسد ہوگا اور نہ قضا واجب ہوگی اور احتلام ہونا اور دیکھنی کی ساتھ شہوت ہونا اور  
 ہونا اور بدن پر تیل ملنا اور انگہ میں سرمہ لگانا اور طبیعت سے کرنی اور کچنی لگانا اور غیر  
 قصہ کی کرنی اگرچہ بیت ہو اور قصد سی تہوڑی فی کرنی اور کان میں مانی ڈالنا بہترین  
 روزہ فاسد نہیں کرتی میں اور اگر ذکر کی اندیشہ یا دوسرے کوئی چیز داخل کی ہو

۱۴۴۸ھ میں کی روزہ فاسد ہوگا اور نزدیک ابی یوسف کی فاسد ہوگا۔ روزہ عورت یا چارپا  
 کی ساتھ قبل اور بعد کی سوا اور کسی عضا میں وطی کی عورت سی۔ یہ یلیا یا شہوت سی  
 مسائیں کیا ان صورتوں میں اگر حال ہوا تو روزہ فاسد ہوگا اور اگر اس حال نہ ہوا تو فاسد نہیں  
 ہوگا اگر کہائیں ہی کچھ دانت میں باقی رہا اور سکو یا تہہ ہی نکال کر کہا یا تو روزہ و طہت جائیگا  
 پر کفارہ واجب ہوگا اور اگر زبان کی لوگ سی نکال کر کہا یا پس اگر وحشی کی برابر ہی تو قضا واجب  
 نہ گا اور اگر وحشی ہی بہت کم ہی تو نہ کوئی کا اور اگر دانت تل کا سیاہ بوت نکال گیا تو روزہ فاسد ہوگا  
 اور اگر منہ میں رکھے کہ چایا تو فاسد ہوگا اور قی منہ بہر اگر منہ میں انی پیرا و سکو قصد نکال گیا تو روزہ  
 فاسد ہوگا اور اگر تھری قی منہ میں انی ابو بغیر قصد کی اندر گئی روزہ فاسد ہوگا اور اگر منہ بہر میں  
 قصد کی اندر گئی تو تھری نکال کر یوسف کی فاسد ہوگا نہ نزدیک محمد کی اور اگر تھری قی قصد نکال  
 بساوی تو نزدیک محمد کی فاسد ہوگا نہ نزدیک ابی یوسف کی اور اگر وہ ہی روز میں چھینا یا  
 چھا کسی چیز کا بغیر عذر کی اور اگر کسی کی بی کہا نا چھا کر دینا ضرورت تکیہ و تین جائز ہی اور  
 کلی گرنی اور ناک میں پانی ڈالنا بی ضرورت اور غسل کرنا اور اگر کبری بدن پر لپیٹنا و دفع  
 گرمی کی واسطی مکرہ تہی ہی نزدیک امام اعظم کی اس واسطی کہ یہ اسود ہی صبر پر دلالت  
 کرتی ہیں اور نزدیک ابی یوسف کی مکرہ تحریمی مسئلہ روزہ دار اگر انکو ناک ہوا اور  
 اوس حالت ناپاکی میں صبح کی روزہ اوسکانہ نو شیکا لیکن مستحب یہی کہ صبح شعلی کی الی  
 غسل کری مسئلہ عمل شفق میں اس بات پر کہ روز میں جہو ہو کہ نہی یا غیبت کیسے کرے  
 یا کسیکو یا کہنی ہی روزہ فاسد نہیں ہوتا پر سخت مکرہ ہی اور نزدیک ازہامی رحمہ اللہ کی روزہ  
 اور کافانہ ہوتا ہی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا ہی کہ جس نے ترک کیا جہو ہو کہ نہی  
 اور گناہ کا کام پس حق تعالیٰ محتاج اوسکی روز کیگا نہیں یعنی روزہ اوسکا مقبول نہیں مسئلہ  
 اگر کہنی شخص کہانا کہانا یا طی کر رہا تھا اور سو وقت فجر ہوئی پس فجر ہوئی ہی اوسنی کہانا  
 منہ ڈال دیا اور ذکر جماع کرنی ہی پہنچ لیا اس صورت میں نزدیک جہو ہی روزہ اوسکا صحیح ہوگا  
 اور اگر سبک ناک کی ہل ہوگا مسئلہ جس ریض کو روزہ رہی میں مرض سختی کا روزہ  
 اوسکو روزہ اگر نہ جائز ہی اور ساؤر کہ جسکی نفسیہ اور پر گند چکی اکتو ہی جائز پس اگر نہ روزہ

روزہ ضرر کرے یا نہ کرے اور کوہنتہ ہی کہ روزہ رکھی اور اگر مسافر تھا تو روزہ رکھنا واجب ہے  
 ہو تو اس کا انتظار کرے یا نہ کرے اور اگر روزہ قریب بلایا پہنچا دینی تو اور اس میں فطرہ کرنا واجب  
 ہے اگر اس حال میں روزہ رکھنا تو کھانا نہ کھا کرے اور اگر بیمار ہو تو روزہ رکھنا واجب نہیں ہے  
 اس میں مرض اور سفر کی حالت میں روزہ رکھنا واجب نہیں ہے اور اگر بیمار ہو تو روزہ رکھنا واجب نہیں ہے  
 مسافر مقیم ہو چکی ہے بعد مگر کسی تو جتنی دن مرض سے اجنبی ہوئی اگر مسافر تھی تو عید پر ہی روزہ  
 اتنی روزہ کی روزی اور پھر واجب ہو چکی اور جب روزہ کی قضا نہ کی تو روزہ کی دلی پر واجب  
 ہے کہ روزہ کی تہائی مال سے ہر روزہ کی عوض ایک سکین کا لیا یا صدقہ فقط اگر روزہ رکھنا  
 لیکن یہ صدقہ دنیاوی پر اور سو وقت واجب ہو گا کہ مریض اور مسافر کی روزہ  
 کو کبہ کر مری ہوئی اور بدو ن گنتی کی دلی پر واجب ہو گا ہاں اگر وہ اپنی طہارت سے پہلے  
 کرے تو درست ہے مسئلہ قضا رمضان اگر چاہی ایک سخت داکری اور اگر چاہی شہوت  
 رکھی اگر سالانہ میں قضا کیا اور دوسرا رمضان کیا تو پہلی اس میں دوسری ضرر کی ہے  
 اور اگر بعد از چھ روز قضا کرے اور دوسری چھ روز قضا کرے اور دوسری چھ روز قضا کرے  
 روزہ رکھنے سے غیبتی ہو جائے اور روزہ کی عوض صدقہ فطر کی برابر کہاں دے دے پھر اگر  
 طاقت روزہ کی آجائی قضا اور پھر واجب ہو گا مسئلہ حاملہ یا دود پلانوالی عورت اگر  
 اپنی جان یا بچہ کی جان پر خوف کری تو افطار کر لی پھر قضا کرے اس پر صدقہ واجب ہو گا  
 فضل و شرمی نقل روزہ کی بیانیہ نقل روزہ شروع کرنی سے واجب ہو جائے  
 مگر جن نو مین روزہ رکھنا منع ہے اور نو مین شروع کرنی سے ہی واجب نہیں ہوتا  
 و یعنی عید الفطر اور عید اضحیٰ اور روزی الحجہ کی گیارہویں بارہویں تیرہویں گنتی  
 ہے اور نقل روزہ بغیر غدڑ کی تو زنا درست نہیں اور غدڑ کی ساتھہ درست ہے اور ضیافت ہو  
 عزا سے اس کا انتظار کرے یا نہ کرے اور اگر مسافر تھا تو روزہ رکھنا واجب نہیں ہے  
 ہوا یا کافر مسلمان ہو یا مسافر مقیم ہو یا بیمار  
 سب واجب ہے کہ جب قدر دن یا قیامی ہو تو روزہ رکھنا واجب ہے  
 اور اگر مسلمان ہو یا کافر مسلمان ہو یا مسافر مقیم ہو یا بیمار

[illegible]

فضل نہ چاہی کہ ہذا فصل تیسری اعتکاف کی بیانیہ اعتکاف کرنا کسی مسجد میں عبادت  
 میں مسجد میں بہترین اور اعتکاف واجب ہو جائے یا نہ کر کے کسی و جہت بان  
 یا تعمیر کی ای پرانی و نو کا اعتکاف لازم کیا یا یوں کہ کہ جس وقت یہ کام پورا ہو گیا تب  
 میں اتنی دن اعتکاف کرونگا و نو تصور میں اعتکاف واجب ہو جائیگا یا ان میں صورتیں  
 فی الحال ہوگا اور دوسری میں متعلق اور مسجد میں ہر تار اعتکاف کی نسبت اسی گوشہ میں  
 اعتکاف کہتی ہیں اور اعتکاف کے تین اختلاف قبل مدت کی ایک دن ہی نزدیک نام عظم  
 اور آوی دہنی زیادہ ہی نزدیک ابی یوسف کی در ایک ساعت نزدیک محمدی اور رضا انہر  
 و تین اعتکاف کرنا سنت ہو کہ ہی اور جو اعتکاف واجب او میں روزہ کرنا شرطی اور  
 اس طرح فضل اعتکاف میں ہی شرطی ایک روایت میں اور جو ترکو چاہی کہ کہہ کی مسجد میں  
 اعتکاف کری مسئلہ اعتکاف کو چاہی کہ مسجدی باہر نہ کھلی گشتاب یا پانچانی یا جی  
 کی نماز کی وسطی جمعہ کی لینی از سو وقت جاوی کہ جس میں جمعہ اور اسکی سنتین اور ہو سکین اور  
 جمعہ مسجد میں نماز کی قدر شہری زیادہ اوشی ویرنگری اگر دیر لینی تو اعتکاف فاسد ہوگا مسئلہ  
 اگر معتکف بدون عذر کی ایک ساعت مسجدی نکلیگا اعتکاف او سکا ٹوٹ جائیگا اور نزدیک  
 صاحبین کی جب تک آوی دہنی زیادہ مسجدی باہر نہ ٹھہر گیا فاسد نہ ہوگا اور کہنا اور پنا اور  
 سونا اور پینا اور خریدہ پینا بغیر حاضر کرنی سیاب کی مختلف کو جائز ہی اور غیر مختلف کو ہنہر  
 مسئلہ معتکف کو وطی اور جو چیز خوشن لاوی طرف وطی کی شلا بوسہ وغیرہ سب حرام  
 اور وطی سی اعتکاف فاسد ہوتا ہی خواہ وطی است کو کری خواہ ہوں کر اور مساس اور بوسہ  
 اعتکاف فاسد ہوتا ہی اگر انزال ہو وی اور بدون انزال کی نہیں ہوتا ہی مسئلہ اعتکاف  
 میں بھل چپ رہنا کہ وہی و یہود و کلام کرنا اوشی زیادہ مکروہ نیک کلام کیا کری شلا کلام اللہ  
 یا حدیث یا درود پر ہا کری مسئلہ اگر لہی کی اعتکاف کا نذر کیا پس دن نوئی را تو کنوی اعتکاف کرنا  
 لازم ہوگا اور اس طرح اگر دوزخی نذر کیا تو نہ کما ہی اعتکاف لازم ہوگا اور نزدیک ابی یوسف کی  
 صرف اس ایک ات کا لازم ہوگا جو دونوں دن کی در میان ہی اور اگر نذر کیا ایک مہینی  
 کی اعتکاف کا تو ایک سخت ایک مہینی کا اعتکاف لازم ہوگا اگرچہ ایک سخت کا ذکر زبان سی کیا ہو



مسئلہ عتکاف شروع کرنی سے لازم چڑھتا ہی مگر نزدیک الم محمد کی نہیں ہوتا ہی

### کتاب الحج

سنام کی رکعتوں میں سے ایک کن حج ہی اور وہ فرض عین ہو جائے جس وقت اس کی شرطیں پائی جائیں جس سے حج کو فرض بخلاف کافری اور اس کی شرطیں موجود ہونی پر جسے ترک کیا وہ فاسق ہی لیکن غرض کہ ان ملکوں میں اکثر شرطیں محلی موجود نہیں اس لیے اس کی مسائل سے ساتھ مختصر میں مذکور ہوئی اور دوسری وہ ہیں کہ ساری عمر میں حج ایک مرتبہ واجب ہو گا نہ بار بار اس حاجت کی وقت اس کی مسائل سیکھنا ہو سکتا ہی واصلہ علم و مصنف رحمہ اللہ نے اگرچہ مسائل حج کی فکر نہیں کی پر یہ عاجز بطور اختصار کی کچھ بیان کر رہا ہی مسئلہ شرطیں حج کی یہ ہیں کہ حج کرنا والا آزاد اور عاقل اور بالغ اور مسلمان ہو اور بیمار اور اندھا اور ضامن ہو سکتا ہو اور سواری اور راہ کی خرچ پر قادر ہو اور اہل و عیال کی نفقہ پھر آتی تک کے دی سکتا ہو اور راہ میں امن بیشتر ہو چکی اکثر لوگ اس سے ایسے حج کرتے ہیں کہ بعض وقت بعض لوگ اتفاقاً ہلاک ہوں اور کا اعتبار نہیں اور عورت کی بھی اس کی شوہر یا محرم عاقل نیک بخت ساتھ ہو مسئلہ فرض حج کی تین ہیں ایک تو حرام باندہنا دوسرے اعفات میں کہرا ہونا اور تیسرے طواف از بارہ کرنا کہ اس کو طواف الافاضہ اور طواف الکرن بھی کہتی ہیں مسئلہ واجب حج کی پانچ ہیں ایک مرفوضی میں را کہ ہو نہاد و سہرا جہت طواف کفر بجان مارنا تیسرا صفا مودہ میں دوڑنا چوتھا بال منڈانا یا لکھ وانا پانچواں طواف الصدر کرنا یعنی پہرے وقت طواف حضرت کا کرنا کہ اس کو طواف الوداع بھی کہتی ہیں انکی سوا ستین اور سببیت میں مسئلہ جاننا کہ احرام باندہنی کی بعد حرام ہی وطی کرنا اور چمکنا اور لڑائی کرنا اور چہوٹہ بولنا اور غیبت اور تہمت اور برائی کرنا اور گالی مینا اور خوش بکنا اور شکار دریا اور خشکی کا کرنا اور سیرور بدلی نال منڈانا اور سیر اور ذاری حطی سے دھونا اور ناخن اور مونچھیں کترنا اور منورہ پہنا اور بکری باندہنا اور سی ہوئی پڑی ہینا اور خوشبو لگانا پس اس کا تفصیل میں کتاب وغیرہ میں لکھ چکے ہیں حاجت

### کتاب التہوی

اسلام کی ارکان کی بعد یعنی نماز روزہ حج و زکوٰۃ کی مسائل جانی کی بعد حرام اور مکروہ اور بھی کی حیرت و ان کہ دریافت کر لی اور اوستی بچنا یہ ہی اسلام میں ضروری ف کیونکہ بدو ن جانی



اور انکی احتیاط کرنا اور ہستی شکل ہی پس اگر مسلمان اور کونکو بخانیکا اور ادنیٰ سے بچھڑا تو اسکی مسلمان ہونے میں  
 بیشک نقصان آوے گا پس اسی واسطے اس کتاب بالتقویٰ کی پانچ مضامین و چیزیں بیان کی گئیں **مضامین**  
 پہلی کہ بانیکی پانچین مردار یعنی جو جانور کہ آپ سی مراد ہوا و زہنی الا لہو اور رسولہ و وہ جانور کہ  
 بلند سی اگر مراد ہوا و وہ جانور کہ کلا کہوت فی یا کسی صدمہ میں مراد ہوا و جو جانور کہ اسکو کسی گوز  
 غیر کتابی فی فتح کیا اسکا کہانا حرام ہی اور سہی طرح جو جانور کہ اسکو کسی مسلمان یا ایتابی فی فتح  
 کیا اور مقصد اسہم اند ترک کیا وہ بھی حرام ہی اور اگر بھول کی ترک کیا تو نزدیک مام مالک کی حرم  
 ہی اور نزدیک مام اعظم کی حلال مسئلہ جنگل سی پکڑینو والی جانور اور سپاڑ کہانی واسلے  
 چار پائی اگر چہ نقصان اور لوٹری ہوں اور بانی اور گدی اور رچھ اور زمین میں کسی بیانی جانور  
 مانند چوہی اور زنبول اور سوانا کی جڑیں زمین کی میں جسی انجیری وغیرہ اور جو جانور کہ اکثر نجاست  
 کہاتا ہی کہانا اور سب کا حرام ہی اور جو کو کہ دانہ اور نجاست دونوں کہاتا ہی وہ مکروہ ہی اور  
 گھوڑا حلال ہی اور نزدیک مام اعظم کی مکروہ ہی و رکوی کہتی کی کہ وہ فقط دانہ کہاتا ہی **طال**  
 ہی اور خرگوش اور دوسری حیوانات کی کہ درندون میں سی نہیں وہ حلال ہیں اور دریائی حیوان  
 سی نزدیک مام اعظم کی سوای مچھلی کی کوئی قسم کی جانور حلال نہیں اور مچھلی اگر دریا وغیرہ میں ہوں  
 اقلت کی مکرانی پر حرام ہو کہ وہی تو وہ حرام ہی نزدیک مام اعظم کی اور مچھلی اور تیرہ میں پنج شرط نہیں  
 اسواسطے کافی ہے اگر مچھلی مچھلی ہی حلال ہی مسئلہ طعام اسقدر کہانا فرض ہی کہ جسمین زندہ  
 باقی رہی اور اسقدر کہانا کہ جسمین نماز کہہ اسکو کرے سکی اور وہ زندہ کہنی کی طاقت حاصل ہو چکے  
 اور آوی پیٹ تک کہانا سنت ہی اور پیٹ بھر کہانا سباح ہی اور اگر جہاد میں طاقت ہو شکی نیست  
 اور دینی علوم میں محنت کرتی نیست سی پیٹ بھر کہانی تو بھی مستحب ہے اور پیٹ بھر سی  
 زیادہ کہانا حرام ہی مگر روزہ رہنی کی قصد یا مہمان کی خاطر سی جائز ہی مسئلہ لاچار ہی کی  
 حال میں یعنی بھوک سی جب مزیکا اندیشہ ہو اور اسوقت غذا حلال ثلثی تو مردار حلال  
 ہوتا ہی اور جو چیز حرام ہی وہ بھی حلال ہوتی ہی بلکہ اسوقت فرض ہوتا ہی کہانا مردار وغیرہ  
 کا نزدیک مام اعظم کی اور اگر نہ کہایا اور مر گیا تو گناہ کا یہ ہوگا لیکن پیٹ بھر نہ کہادی جان  
 بچانیکی انداز کہادی نزدیک بی حنیفہ کی اور مام شافعی اور احمد کی ایک قول میں ہی ہے

حکم سے روز و نیک نام مالک کی بیعت ہر کی کہاوی اور مہی کے لیے اگر غیر کی مال جان کہنسی  
 کہ کہاوی اور اس کی قیمت و اگر نیکی بیعت ہو تو جائز ہے لیکن اگر اسی قیمت کا کیا غیر کی مال سی  
 نہ کیا یا اور مرگید تو ثواب یا جاوید گناہ گار نہ ہوگا مسئلہ مرض میں اگر کہانی جائز ہے نہ واجب  
 اگر وہ نہ کہانی اور مرگید گناہ گار نہ ہوگا مسئلہ شتم شتم کی بیوی اور طرح طرح کی غذا الطیف کہا جا  
 ہی لیکن اس میں خرچ حد سے زیادہ کرنا اسراف ہے اور منع مسئلہ سونی اور چاندی کی بن میں لہنا  
 اور دینار و اور عورت و دونوں حرام ہی مسئلہ شرب انگوری نجاست غلیظہ اور حرام قطعی ہی جو سحر  
 اور سحر حرام نجانی وہ کافر ہی اور اسکو لون بنانی ہیں کہ پانی انگور کا بدون جوشانی کی کہ کہ چھوڑتی  
 میں یہاں تک کہ وہ فٹالانی والا ہو اور کھٹ و میں اٹھے آوی اور وہ شرب کہ تخریا یا شمش سی بناتی ہو  
 اور وہ نکلا انگوری کہ انگور کی پانیکو جوش دیکر و تہائی ہی کم خشک کر کی کہ کہ چھوڑتی ہیں سکر سونی  
 اور کھٹ لانی تک بہ تینون شمشیں میں لیکن نجاست کی حقیقت ہی نہ غلیظہ اور دوسری ہر ہر  
 کہ تخریا یا شمش کی پانی جوشا کر بنانی میں یا شہد یا نجیر یا گہون یا جو یا جو وغیرہ سی تیار کرنی ہیں  
 اور شربت انگوری کہ انگور کی پانی کو جوش دینی کی بعد ایک تہائی باقی کہتی ہیں یہ سب برابر ہیں  
 ہی ان تینوں کی مانند نجس ہیں اور حرام نزدیک محمد کی اگرچہ ایک قطرہ ہی ہو دلیل و نکی  
 یہ ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو چیز نشاء لاوی یا دتی سی اسکی حرام ہی ایک قطرہ  
 اسکا اور جو چیز نشاء لانی والی ہی وہ شرب ہی یعنی شربت کی ہی حرمت اور نجاست  
 میں آن روز و نیک نام عظم کی جو چار شربین پہلی لی میں و نکی سوا یعنی شرب انگوری اور شرب خمار  
 اور شرب شمش اور طلا انگوری کی سوا اور جو پہلی شربین میں یہ سب نجس ہیں حرام ہر ان  
 جو شخص لہو و لعب ہے ارادہ سی بیوی تو حرام ہی اور اگر طاقت کی قصد سی بیوی تو جائز ہی لیکن  
 یہ قول امام عظم کا مٹروک ہی اور فتویٰ امام محمد کی توکل پر مسئلہ شرب سی سبیل حکا فایہ  
 اوٹھا نا درست نہیں لہذا چاہی کہ اسی علاج چار پانی کی ہی نئی جاوی اور نہ کہ کو نکو دی جا  
 اور نہ زخم کی مرہم میں نالی جاوی مسئلہ کہا نا کہا نے اور پانی مینکی وقت سنت ہے کہ  
 اول بسم اللہ ہی اور آخر اسکی الحمد تیل و کہانی کی قبل اور کہا کہ ہاتھ دھوی اور پانی میں کھڑ  
 کر کی بیوی ہر بار اول میں بسم اللہ و آخر میں الحمد تیل ہی مسئلہ کہ پڑکا دودھ نشانی سبب حرام

اور شیبہ کا کول الحکم بھی حرام ہی مسئلہ گوشت اگر مسلمان کسی کتابی سے مل لے تو حلال ہے  
 اور اگر کسی بت پرست سے ملے تو حرام مسئلہ بدیدہ قبول اگر کسی ایسی غلام اور لونڈی اور لڑکی کا  
 ہی مستبر ہو تو یعنی مثلاً کسی غلام کی کہ یا کہ بدیدہ بہاری غلامی دوست ہے یا اس کا کہنا  
 کفایت کرتا ہی مسئلہ اگر کسی عادل کی کہ یا کہ پیچا پاک یا کہ بانا پاک ہی تو نصیب نہیں مل و سکا قبول  
 کیا جائیگا اگر کسی فاقہ کی یا جس کا حال معلوم نہیں اوسنی خبر دی یا نیکی نجاست پس صورتین  
 دل میں سوچے بطور دل کی راہی غلام ہو وی اوی عمل کری پس اگر گمان غالب ہو کہ بدیدہ ہی  
 والا سچا ہی یا نیکو گروہی اور تیمم کر لی اور اگر گمان غالب ہو کہ چھوٹا ہی تو وضو کری اوی لیکن بہتر  
 وہی کہ وضو کری اور پھر تیمم کر لے وی مسئلہ سوداگر کی غلام کی ضیافت قبول کرنی درست ہی  
 اور کثیر یا نقدی یا غلہ اوی لینا درست نہیں اوسکی مولی کی اجازت بغیر مسئلہ ضیافت قبول  
 کرنی غلام امیر و نازنا چنی والی اور گانی والی اور چلا چلا و دیوالی عورتوں کی اور قبول کرنا  
 بدیدہ اور نکاح منع ہی اگر اکثر مال و نکاح حرام کا ہو وی اور اگر جان لیوی کہ اکثر مال حلال کا ہی درست ہے  
**فصل دوسری لباس اور اوسکی مانند کی سپانین کپڑا ستر و ہانگنی کی قدر اور گرمی اور سردی**  
 جو ہلالی پہنچا نیوالی میں اوسکی دفع کرنیکی قدر پہنا فرض ہی اور اوسی زیادہ پہنا خدا کی نعمت طلب  
 کرنی اور شکر ادا کرنا اور زینت کی لیے مستحب ہے اور سنت وہی کہ لباس انگشت نمایا ہی اور  
 دامن و راز راوی پہننے کی نہ چنی و چنی ناک نہی جائز ہی اور اوسی زیادہ لگانا حرام ہی اور سنت  
 کی نیست مسئلہ بالشت ہر چھوٹا مستحب ہی اور اسراف و فرخ و کھانگی نیست سی زیادہ تکلف کرنا  
 پوشاک میں کمزور ہی یا حرام اور اگر بہتیت ہو تو مہلح ہی اور زرد اور زعفرانی رنگ کی کپڑی  
 مردوں کو حرام ہی نہ عورتوں کو اور ایک روایت میں ہی کہ مطلق سرخ رنگ مردوں کو مکروہ ہی مگر خطا  
 درست ہے مانند سو سیکے اور جو کپڑا تانا اور بانا او سکا و لون و شیم ہون نہ عورتوں کو درست ہی  
 نہ مردوں کو مگر چار او سکی کی برابر مانند خجاب کی و نکو ہی درست ہے اور جو کپڑا کہ بانا او سکا لیشمی اور  
 تانا سوت یا او سکا ہو او سکو فقط لڑائی میں پہنا درست ہی اور جس کپڑا کہ بانا یا سوت ورتانا لیشمی یا  
 وہ مشرقی ہر حال میں درست ہی اور زرا لیشمی کپڑا کہ بچو نا اور تکیہ بنانا درست ہے نزدیک  
 امام اعظم کی اور نزدیک صاحبین کی منع ہی مسئلہ چاندی اور سونے کی زیور عورتوں کو پہنا جائز ہی

اور مرد کو حرام ہی مگر انگوٹھی چاندی کی نبی ہوئی اور سونا اور سکی گینے کی چاروں طرف لگا ہوا  
 درست ہی مسئلہ اور ٹوٹا ہوا دانت چاندی کی تارسی ہانڈینا جائز ہی نہ سونے کی تارسی اور صاحبین نے  
 غزوہ کربلا سونے کی تارسی ہی جائز ہی اور انگوٹھی لوبی اور پٹیل وغیرہ کی جائز نہیں مسئلہ بادشاہ اور قاضی  
 یہ کو انگوٹھی مہر کی ایسی کہنی سنت ہے اور شکوہ نہ کہنی بہتری مسئلہ جن تن میں چاندی کی بیخ وغیرہ  
 اور منین کہا ناہینا اور چاندی کی سچین لگی ہوئی کرسی پر بیٹھا جائز ہی بشرطیکہ چاندی کی جگہ سے  
 منہ لگانی اور ٹیٹھی میں ایصنا طاکری اور زرد کابی پوش کی مکرہ ہی اور امام محمدی نے ورنہ  
 ایک میں تو جائز ہی اور دوسرے میں منع مسئلہ لڑکی کو ریشمی کپڑا اور سونا پہنا حرام ہی اصل مسئلہ  
 وطی اور جو چیز خوش دلائی والی طیکی ہی اولیٰ سیانین اپنی جو رو یا لونڈی جو بی بی راہ سی یاد  
 و نفاس میں وطی کرنی حرام ہی اور لواطت حرام قطعی ہی جو اور سکو حرام نجائی وہ کافری اور جانی  
 عورت اور مرد کو شہوت دیکھنا حرام ہی اور سطح جنبی عورت پر شہوت ہاتھ ڈالنا اور حرام  
 کاری کی کوشش میں چلنا پہرنا ہی حرام ہی حدیث میں آیا ہی کہ انکھ کا زنا دیکھنا اور ہاتھ کا زنا دیکھنا  
 اور پاؤ کا زنا راہ چلنا اور زنا بکا زنا بدبات کہنا ہی اور فحش ان سبکو تصدیق کرتی ہی اور جو چاہے  
 ہی مسئلہ غیری کی سکرط دیکھنا حرام ہی مگر طبعیت یا خطنہ کرنی الی یا دانی یا حقنہ کرنی الی وغیرہ  
 کو جائز ہی کہ ضرورت میں ضرورتی قدر نظر کریں نہ زیادہ اور ایک مرد کو دوسری مرد کا بدن دیکھنا  
 درست ہی شہوت کی سوا یعنی ناف سے اونٹنگ نہ دیکھی اور ایک عورت کو دوسری عورت کی ناف سے  
 زنا اونٹنگ ہی دیکھنا درست نہیں اور باقی بدن دیکھنا جائز ہی اور سطح عورت کو غیر مرد کی ستر  
 سوا باقی بدن کا دیکھنا درست ہی بدون شہوت کی اور شہوت کی حال میں ہرگز نہیں درست اور  
 مرد کو جنبی عورت کا بدن دیکھنا بالکل درست نہیں جو عورت ضرور یکا مونگی و وطی باہر نکلتی ہی اور کا  
 منہ اور دونوں ہاتھ دیکھنا درست ہے اگر شہوت نہ ہو اور اگر شہوت ہو تو درست نہیں قرآن مجید میں  
 حق تعالیٰ فی فرمایا کہ ہوا ای محمد سلمان مرد و لونگو کہ عورتوں کی نگاہیں بند کریں اور شرگاہ گاہ کریں  
 اور ہوسلمان عورتوں کو کہ مردوں کی نگاہیں چھاپیں اور شرگاہ گاہ کریں اور حدیث میں آیا  
 کہ نبی اپنی عورت کی طرف شہوت سی نظر کی قیامت کی دن پھلا ہوا شیشہ اوکی انکھوں میں ڈالا  
 گیا اور اپنی عورت اور لونڈی کا سار بدن دیکھنا درست ہی لیکن مستحب وہ ہی کہ شرگاہ نہ

دیکھی اور انہوں نے دیکھا اور وہی اور سوا انکی جتنی عورتیں محرمات میں سے ہیں انکی اور غیر کی لونڈی کی  
 سے اور مرد اور بیٹی اور باندہ دیکھنا اور انکو ہاتھ لگانا درست ہے اگر شہوت سے اسکو اس سے بھاڑا ورسٹ  
 اور بیٹہ اور ران دیکھنا درست نہیں اور غلام اپنی مالک کی حق میں مانند بیٹی کی ہی اسل و سکونہ  
 اور دونوں ہاتھ کی سوا باقی اعضا مالک دیکھنا درست نہیں اور بیٹی عورت کی طرف نکاح کی راہی  
 یا سول یعنی کیوقت شہوت کی ساتھ ہی دیکھنا جائز ہے اور بیٹہ گواہ کو ہی گواہ ہونی یا گواہی نہی  
 کیوقت اور حاکم کو ہی انصاف کی وقت دیکھنا درست مسئلہ خوبی اور خستی کا حکم مرد کا ہی  
 ف یعنی جس طرح عورت کو غیر مردی پر وہ کرنا فرض ہے اس طرح انہوں سے ہی خوبہ کہتی ہیں ذکر کیا  
 ہونی گواہ اور خستہ کہتی ہیں جسکی جھبی نکالی گئی اسکو مسئلہ حل نہی کی خوف سے عزل کرنا بیٹہ  
 وطی کرنی میں انزال کیوقت نہی باہر ڈالنی منع ہے سنگوہ سے بغیر ذن اسکی اگر وہ حشری اور اگر وہ  
 غیر کی لونڈی ہی تو اسکی مالک کی حکم بدون نہیں جائز اور اپنی لونڈی سے درست بغیر اپنے  
 اسکی مسئلہ اگر کسی نے باندی مول لی یا کینے اسکو سیر کیا یا میراث یا کسی اور سبب سے ہاتھ  
 لگی پس وہی اسکی درست ہے اور نہ بوسہ نہ مساس جب تک اسکی ملک میں آئی کی بعلک  
 حیض پر انہو لوی اور اگر باندی نابالغ ہی یا بڑیا کہ حیض عتوق ہو گیا تو بعد ایک مہینہ کی  
 وطی جائز ہوگی مسئلہ اگر کسی ملک میں دو لونڈی لگی ہوں کہ نکاح دونوں کا ایک ساتھ کرنا  
 شرع میں منع ہو نہ لا دونوں پس میں ہوں پس ہر صورت میں اگر اون دونوں میں سے ایک کی  
 ساتھ اسکی وطی کی تو دوسری اس پر حرام ہوگی جب تک اس وطی کی ہوئی گواہی  
 ملک سے الگ نہ کرے گا یا کسی اور سی نکاح نہ کرے گا فاضل چوتھی کسب اور تجارت کی بیانیہ  
 حدیث میں آیا ہے کہ تلاش کرنا حلال روزی کا فرض ہے بعد فرضوں کی ف یعنی جو فایض  
 کہ مقرر ہیں مانند ناز و زور و سوا انکی اول مرتبہ اونکا ہی بعد انکی طلب کرنا کمالی حلال کا  
 فرض ہے اور سب کسبوشی بہتر کسب کسب ہاتھ کا ہی اور علیہ السلام رزہ اپنی ہاتھ سے بنا  
 تھی اور کہانی تھی اور بہتر کسب گناہی بیع سیروری یعنی بیع کہ فساد اور کرہت سے پاک ہو  
 ف فقہ میں تفصیل اسکی لکھی ہے کہ افضل کسب جہاں ہی بہر تجارت بہر زراعت بہر ہاتھ لگا  
 کسی مسئلہ بیع اگر مال نہ ہو مانند دریا یا ہوا حرکی بیع اسکی طبل ہی اور اگر بیع مال ہو

لیکن قابل قیمت کی نہ ہوا مانند اوس جانور کی کہ ہوا میں دڑتا ہی گیا وہ پہلی کہ پانچویں اندر ہی اونکی  
بیچ ہی ٹل ہی وٹ ہاں اگر جانور کو پہرہ کی عادت ہو طرح کبوتر یا چھلی ایسی چھوٹی حوصل میں  
کہ ہاتھ سی کر پڑ سکتی ہوں اس صورت میں بیچ اونکی جا پہونکی اور مانند شراب و رسو کی کہ یہ دونوں اگر یہ  
کفار کی نزدیک قیمت دار مال میں سفارح کی نزدیکی کی قیمت نہیں ہیں یہ دونوں اگر نقد پونکی  
عوض سچی جاویں انکی بیچ ہی باطل ہوگی اور اگر مثلاً کپڑی یا کسی اور استیجائی عوض سچی جاویں تو  
اس صورت میں ہی اونکی بیچ باطل ہوگی اور استیجائی بیچ فاسد بیچ کی چار قیمتیں ہیں نافذ ہوتی  
فاسد ہاں حسین بیچ اور میں دونوں مال ہوں اور سچی والا اور لینی والا دونوں عاقل ہوں حال  
وہ دونوں اپنی واسطی خرید فروخت کرتی ہوں یہی اور لی وکیل یا ولی ہوں اسکو بیچ نافذ کہتی ہیں  
اور اگر کسی نے غیر کی مال بدوں اجازت و کسی بیچانہ تو یہ اسکو وکیل یا ولی ہی اور نہ وکیل اسکو بیچ موقوف  
کہتی ہیں میں یہ بیچ صحیح نہونکی جب تک مال کا مالک فن دیوی اور اگر باعتبار اصل کی بیعت  
ہو اور باعتبار عارض کی نادرست تو اسکو بیچ فاسد کہتی ہیں مثلاً ایک کپڑا یا شراب یا عوض مز  
پس کپڑی بیچ اصل میں تو درست ہی لاکن شراب بیچ عوض میں فاسد کہتے ہیں شراب شرع  
میں مال مقنوم نہیں ہی ورنہ مال مقنوم ہی پس مال کو بغیر مال کی ساتھ عوض کرنا درست نہیں اور  
اگر کسی وجہ سے درست نہ ہو اسکو بیچ باطل کہتی ہیں مانند بیچ موار یا شراب کی بیچ طبل میں خریدار  
بیچ کی مالک نہیں ہوتا ہی اسکو سوطی کہ وہ مال نہیں اور فاسد میں بیعت قبض کرینکی بعد مال ہوتا ہی  
لیکن بیچ کو مشخ کرنا واجب و اگر فتنہ بکلیا تو واجب ہوگا اس قیمت اسوغی دینی نقد میں سی مثلاً  
کسی فی شراب دیکر کپڑا یا پس کپڑا لینی والی پر واجب ہی کہ کپڑی قیمت نقد میں سی دیوی مسئلہ  
دودہ بغیر دیونکی جانور کی تھو نہیں بیچ والا نادرست نہیں یہ بیچ طبل ہی کیونکہ اوس میں دودہ  
ہونی میں شک ہی احتمال ہی کہ ہوا ہو دودہ نہ ہو مسئلہ جو بیچ سچی والی اور مول لینی والی میں  
جگا والا والی ہو دودہ فاسد ہی مانند بیچ لیشم کی بہرہ گیری کی پٹ پریا بیچ کسی کڑی کی قیمت مز  
کڑی کی تھانیں سی یا بیچ کرنی مدت مجہول کی ساتھ مثلاً خریداری کہا کہ جس بدن نہ  
کپڑا یا ہوا کی جلیکی اوس دن قیمت دو گنا ان صورتوں میں جگہ ہونکی وجہ یہ ہی کہ مثلاً  
خریدار چاہتا ہی کہ مال بہرہ گیری کی بیعت سی ملا کی کاٹ لیوی یا کڑی اچھی سی کچھ کر کال لیوی

یا گزہر گہرائی پسند و افق پہاڑیوی یا سہل سبزی و ترند ہو چلی کی دن قیمت مال کی یوی اور  
 بایع اس نصیر رضی نہیں ہوتا ہی اور اس کا رشتی نہ ہونے کی صورت اس کی ہی پس مشتری کو  
 لازم ہی کہ بطور کلی بیع فاسد کو فسخ کریں و اگر مشتری فی فسخ نکلیا ملک بایع کی کڑی جہت سے نکال دیں  
 اور گزہر گہرا تہاں ہی پیدا یا مشتری فی مدت بھول کو بھول کیا صحیح اور لازم نہ ہو جائیگی  
 مسئلہ شرط فاسد سی بیع فاسد ہوتی ہی اور شرط فاسد وہ ہی کہ مقتضای عقد کا نہ ہو یعنی جن شرطوں  
 کو عقد چاہتا ہی وہ اونہیں سی نہ ہو اور اوسین نفع ہو بایع کو یا مشتری کو یا بیع کو اگر بیع مستحق نفع کا ہی  
 و یعنی بیع نفع کو نفع سمجھتا ہو اور اوسے ایسا فائدہ حاصل کرنی کی عقل اور شعور رکھتا ہو اور اگر  
 بیع کو یہ لیاقت نہیں ہی تو اس کا نفع معتبر نہ ہوگا مسئلہ کسی فی مثلاً اسکان لیا اس شرط پر کہ  
 بایع اس کو سپر اس کا قبضہ کر دیوی پس بہ شرط صحیح ہی سد نہیں اس لی کہ یہ شرط مقتضای عقد کا ہی  
 اور اگر بایع فی کثیر بیع اس شرط پر کہ مشتری اس کو کسی اور لی یا سچی پس یہ شرط اگر مقتضای  
 عقد کا نہیں ہی لیکن فاسد ہی نہیں اس لی کہ اس میں کیا نفع نہیں اگر بایع فی گہرا بیع اس شرط  
 کہ خریدار اس کو فروزہ کرے اس میں گہرا کو نفع ہی لیکن گہرا انسان نہیں ہی کہ نفع کو سمجھی و مشتری اگر  
 فروزہ ہو چکی غذا طلب کریں پس بہ شرط ہی فاسد نہیں اس طرح کی شرط کرنی لغوی ہی و بیع صحیح اور اگر  
 کسی فی مکان ہی اس شرط پر کہ بچہ کی بعد ایک مہینی تک اس میں ہا کرے پس بہ شرط فاسد  
 کیونکہ اوسین بایع کو نفع ہی اور اگر کسی فی کثیر اس شرط پر مول لیا کہ بایع اس کو سپر اس کو دیوی پر  
 بہ شرط فاسد ہی کہ سوا طے کہ اس میں لہنی و الیکو نفع ہی اور اگر غلام بیع اس شرط پر کہ لہنی الا اس کو  
 لیکر آزاد کر دی پس یہ شرط فاسد ہی اس سبب کہ اس میں غلام کو نفع ہی پس شرط ہی بیع و مشتری  
 پچھا واجب کیونکہ ایسی شرطوں سی بیع فاسد ہوتی ہی اور بیع باطل اور بیع فاسد کی مسائل  
 زیادہ تفصیل فقہ کی اور کتابونہیں موجود ہی مسئلہ سود لینا حرام ہی بیع اور قرض و دونہیں  
 اور زمانہ کبیرہ ہی جو محض و سکی حرمت کا سنگری و وہ کا فزی مسئلہ جان تو بیع و مشتری  
 ایک بیع و سود بیع فصل بیع و سود وہی کہ نقد مال کو وعدہ چچی اور بیع فصل لہہ ہی کہ ہوا  
 مال کو بہت کی عوض چچی بہر اگر و چیزیں پائی جائیں ایک اتحاد محض و سود اتحاد قدر و سود  
 امام عظیم کی دونوں قسمیں ربو کی حرام ہوتی ہیں یعنی ربو النسیہ ہی اور ربو الفضل ہی اور شرط





میں اچھ چیزوں کا رواد کر موعلمانی در چیزوں کو اپنے قیاس کیا لیکن انچھ میں علت بولائی گئی  
 اس میں اختلاف ہی امام ابوحنیفہ کی نزدیک او میں قدر ساتھ جس کی علت بولائی ہی اور قدر ہی  
 مراد وزن کیل ہی پس سونا چاندی شرع میں دونوں وزنی میں اور ان میں وزن علت ہی بولوا  
 اور اند کوئی سوا چیز میں وزنی میں مانند تانبی کیل لوی اور غیر لوکی او میں ہی علت بولائی وزن  
 ہی اور باقی کہوں جو مالک یہہ چاروں شرع میں کیلی میں کو عرف میں نہوں پس او میں کیلی  
 بولائی علت ہی پھر چیزیں کیلی میں مانند چونہ وغیرہ کی او میں ہی علت بولائی کیلی ہی پس خلاصہ  
 قول امام اعظم کا یہہ ہی کہ چیزیں خواہ وزنی ہوں خواہ کیلی او کی جس کو جس کی بدل فضل اور نسیہ  
 کی ساتھ چنانچہ امام ہی اور اگر جس مخالف ہو اور قدر ایک ہو مانند کہوں چیز کی و میں فضل حلال  
 ہی اور نسیہ حرام اور اگر جس ایک ہو اور قدر نہ پایا جائی او میں ہی فضل حلال ہی اور نسیہ حرام چنانچہ  
 اگر ایک تہان گزی دیگر دو تہان گزی لیوی تو درست ہی اور امام شافعی کی نزدیک اوں  
 چھو میں علت بولائی ثنیت اور قوت ہی پس سونی چاندی میں تو ثنیت ہی اور باقی چاروں میں قوت  
 پس اونکی نزدیک سونا سونکی عوض در چاندی چاندی کی عوض برابر چنانچہ اور اوسی مجلس میں ہاتھوں  
 ہاتھ لینا وینا درست فضل و نسیہ او میں نہیں درست و کہوں جو خرما مالک ان چاروں کا ہی  
 یہی حکم ہی اور انکی سوا جن چیزوں میں قوت ہی مانند میوی و ترکاری اور ادویاتی انکا ہی ہو  
 حکم یعنی جس کو جس کی عوض برابر چنانچہ اور اوسی مجلس میں ہاتھوں ہاتھ لینا وینا درست ہی فضل و  
 نسیہ او میں نہیں درست پس لوی و تانبی او پتیل و چونہ اور لوکی مانند میں فضل و نسیہ دونوں  
 جایز ہیں کیونکہ او میں نہ تو ثنیت ہی اور نہ قوت اور امام مالک کی نزدیک ہی سونی چاندی  
 میں علت بولائی ثنیت ہی اور باقی چاروں میں قوت مدخر یعنی یہہ چاروں لایق جمع کر رکھنی کی  
 ہیں پس اونکی نزدیک ان چاروں کو اور انکی سوا جس میں قوت مدخر ہی انکو اتکا جس میں فضل و  
 نسیہ کی ساتھ چنانچہ امام ہی پس ترکاری و جو میوہ کہ لایق ذخیرہ کی نہیں ہیں اونکی جس کو  
 جس کی عوض فضل و نسیہ کی ساتھ چنانچہ اونکی نزدیک حرام نہیں مسئلہ کہ ہونکا اٹا کیہ ہونی کی  
 عوض برابر کیلی و تازہ خرما چھوری کی عوض برابر کیلی اور انکو رکش کی عوض برابر کیلی چنانچہ اگر  
 امام اعظم کی نزدیک و رونکی نزدیک نہیں چنانچہ اگر تازہ خرما اور انکو خشک ہو کر کم ہو میں مسئلہ

مال بواہن یعنی جن لوگوں میں بواہ کا بیان ہو چکا اور عین اچھی اور برکھو پر چھپا چکی اور اگر اچھا مال  
 کم ہو اور بواہی زیادہ تو اچھی کی ساتھ کوئی اور جنس ملا دیوے مثلاً جو شخص سیر پہنچے کہوں دیگر  
 و سیر پہنچے ہی تو اچھی کی ساتھ سیر یا دوسری وغیرہ ملائی جی تاکہ بیچ ہو جاوے اور حدیث  
 میں آیا کہ جس فرض کی سبب سے فرض دینی والیکو فرض دینی والی طرف سے منع پہنچی وہ فرض  
 حکم بواہ کا کہتا ہے پس فرض دینی والیکو چاہیے کہ فرض دینی کی ضیافت و ردیدہ قبول نہ کری ہاں خصوصاً  
 میں دینوں کی درسیان کہانی اور دینی یعنی لی رسم سابق سے چلی آتی ہو تو مضائقہ نہیں اور اگر  
 کی دیوار کی سالی میں پھنسا بھی کر وہ ہی اور راہ کی خوف سے رو پیو کی ہندوی کرنی کر وہ ہے  
 جس صورت میں منداون نہ دینا ہو اور اگر منداون یا جاوے اور صورت میں تو حرام ہی اور بیاج  
 مسئلہ جس طرح بیج فاسد و ریلج سے پرہیز کرنا واجب ہے اسی طرح اجارہ فاسد سے بھی پرہیز کرنا  
 واجب ہے پس جس چیز پر اجارہ کیا جاتا ہے اگر وہ چیز محبوب تو اس کی جہالت نہیں میں ترابع و  
 ہی اور اجارہ کو فاسد کرتی ہے مثلاً اگر کسی نے اجارہ کیا اسطور پر کہ آج کی دن کی ہوئی دس سیر ملی  
 روٹی ایک درہم سی پکا و گھگھیا اجارہ فاسد ہوگا و سبب فنا و کا یہ ہے کہ روٹی کو پکائی  
 عوض ایک درہم مقرر ہوا لیکن وہ روٹیاں کتنی ہیں یہ معلوم نہیں پس اگر اوستی سب پکاوی  
 تو البتہ پکائیوں والا ہی غدر ایک درہم حوالہ کر گیا اور اگر مثلاً چوتھائی بانی رہی تو تھائی درہم دیکھا  
 یا کچھ ہی ندر کیا جب تک کام اسکا پورا نہ کر گیا اور یہ طلب کر گیا پورا درہم اس لیے کہ اسی دن  
 مزدوری کی پس یہ جہالت معقود غلبہ کی دالی کی دونوں میں نزاع اور فاسد کری کی اسکا  
 اجارہ اور شہر فاسد ہی اجارہ فاسد ہونا ہی جس طرح اوستی بیج فاسد ہوتی ہے مسئلہ اجرت  
 یعنی مالی کی بات ہے سیر جو چیز تیار کی جاوے اس میں سے ٹھن اس کی اجرت مقرر کرنی سی اجارہ  
 فاسد ہوتا ہے مثلاً کسی نے ایک سیر کہوں پینی والی کو دیا اس شرط پر کہ اوستی میں سے چوتھائی  
 اسکا میسوانی میں دیوے اور تیس سیر آنا آپ کیوے یا کتنا ہو اسوت جولاہی کو دیا اس شرط پر کہ  
 اوستی میں سے چوتھائی میں دیوے یا ایک سیر کہوں کہ بی پرلد و یا دلی لیجا نیو اس شرط پر  
 اوستی میں سے چوتھائی غلہ دلی میں لد وانی کا دیوے اس طرح کا اجارہ فاسد ہی پس اس میں مزدور  
 کے لئے ہر شے تیار ہے وہ نہ بیگی یا کہ مزدوری موافق دستور کی واجب ہوگی لیکن جو بیج

اسی زیادہ ہندی جاوی مسئلہ بھی مالی کو حرام ہی کم کرنا بیع کا وزن میں اور لینی والا کو حرام  
 کم کرنا قیمت کا وزن میں حق تعالیٰ نے کم کرنا لونی حق میں بلطفیفین فرمایا اور بیع کی قیمت  
 ادا کر نہیں اور جو قرض جلد دینی کا ہی اوسکی ادا کر نہیں اور مزدوری اور مزدوری ادا کرنی میں بی عقد  
 تاخیر کرنی حرام ہی یعنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مالدار جو کسے ادا کرنی میں دیر کرنی ظلم ہی اور  
 مزدور کو مزدوری دیوی اوسکی پسنا خشک ہونے کی قبل اور پیسہ صلی اللہ علیہ وسلم جب قرض ادا  
 کرتی تھی جس قدر آپ کی فہمی واجب ہوتا تھا اوی زیادہ دیتی تھی مثلاً ادا ہی دوست کی جگہ پر  
 ایک دوست اور ایک دوست کی جگہ میں دوست دیتی تھی اور فرماتی تھی کہ اس قدر تیرا حق ہی اور اس قدر  
 زیادتی ہماری طرف سے ہی پس جان لو کہ بدون شرط کرنیکی ہر طرح کا زیادہ دنیا جائز ہی ایہ سو نہ ہو  
 بلکہ مستحب ہی اور عہد شکنی اور فریب اور جھوٹے بیون حلال کسب کو حرام کر دیتی ہیں اور پیسہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بازار میں نہیں گنہوا کا دیکھا جب ہاتھ مبارک اوسکی اندر گیا تو دھیرے  
 سے گھبون گلی بانی پس فرمایا کہ یہ کیا ہی بائع نے کہا کہ پانی مینہ کا اوسین پہنچا تھا اپنی فرمایا کہ  
 گھونٹو دھیرے کی اور گھبون نہیں کیا تو نے جو کوئی فریب دیوی سدا تو نکو وہ ہمارے میں سے نہیں  
 مسئلہ جو ان مردی کرنی یعنی اپنی حق سے درگزر کرنا بھی اور خریدنی اور قرض ادا کرنی اور  
 قرض طلب کر نہیں مستحب ہی اور اگر لینی والا لیکر پشیمان ہووی اور پیسہ فی والا اوسکی غلطی  
 بیع منسوخ کرے حق تعالیٰ بھی والیکے گناہوں کو بخش دیتا ہی مسئلہ بیع مراجعہ اور بیع تولیہ میں  
 بدون فرق کی پہلی قیمت کہہ دینی واجب ہی بیع مراجعہ وہ ہی کہ پہلی خریدی مثلاً چار آنی اصنا  
 کی ساتھ بیچی اور تولیہ وہ ہی کہ سابق قیمت کی ساتھ بیچی اور اگر بیع پر قیمت کی سوا مانند  
 مزدوری لے سوائی اور دھوئی کی خرچ ہو اہو اوسکو ہی قیمت کی ساتھ ملاوی اور کہی کہ اس قدر  
 روپی میری اس استہان خرچ ہوئی اور لون نکھی کہ اتنی روپی سے میں نے خرید کیا تاکہ جہو  
 نہو جاوی مسئلہ اگر ایک شخص نے مثلاً ایک کپڑا دس درم سے سچا اور سول لینی والی نے ایک  
 روپی دیکھ کر نہیں مانی پھر اس بلے نے اوسے کپڑی کو شتر سے پانچ درم سے سول لیا یا اوس کو  
 ایک در کپڑی ساتھ دس درم سے خرید کیا یہ بیع صحیح نہو کی کسوا سطحی کہ یہ حکم میں ہوا کی ہی مسئلہ  
 منقول کا چھنا قبل قبض کرنیکی درست نہیں مثلاً دس من گھبون خرید گئی اور رات تک

نہ پیر قبض نہیں کیا پہلا دنگو سی اور کی ہاتھ بیچ ڈالنا درست نہیں مسئلہ اگر مال کی خرید و بیچ کیل  
 سی تو اس لینے کی شرط پر پھر مشتری نے بیع سی موافق شرط کیل سی مال لیا بعد اسکی دوسری  
 ہاتھ بیچ لیا سی دینی کی شرط پر پھر پہلی خرید کو اون مول لئی ہوئی غلی میں سی کہا نا یا کسی اور  
 کی ہاتھ بیچنا درست نہ ہو گا جب تک دوبارہ کیل نہ کرے گا پہلی خرید کی کیل نہ کرے گا نفایت نہ کرے گا کہ  
 شہید دوبارہ کیل نہ نہیں کہیں زیادہ کل کو سی پس مال بائع کا ہی نہ اسکا مسئلہ شہر میں ہی  
 اور بخش ہی کہ کوئی شخص لارمیاں سی لیتی خریدنا منظور نہ ہو اور اپنی تینیں خرید و بیچ کی بیع  
 کی قیمت پر باوی تاکہ دوسرے خرید و بیچ کے برابر کہنا جاوی مسئلہ اگر ایک مسلمان کو بی بی خرید کر لیا  
 اور بی بی اسکا بچہ دین کر رہا ہی کسی عورت کو نکاح کا پیغام دیا پس اس عورت کی لینے پر یا اس  
 عورت کی نکاح پر دوسرے کو مکروہ ہی پیغام دینا جائز نہ ہے بلکہ پہلی والی کی معاملہ درست ہو وی یا نہ ہو  
 رہی مسئلہ شہر سی شکل کی اگر کوئی شخص غلہ کی سو اگر وہی ملاقات کری اور تمام غلہ اون کا  
 مول لے وی اور سکو ملتی جلب گئی میں پس سطور پر خریدنی میں اگر شہر والی پر ضرر ہو وی تو منع  
 ہی اور اگر اونکو ضرر نہیں ہی تو درست ہی بلکہ خصوصاً تین شہر کا رخ سوداگر وہی چھپا دے گا تو  
 فریب ہو گا اور مکروہ مسئلہ شہر کی لوگ سوداگر وہی غلہ وغیرہ لیکر اگر شہر میں قیمت لڑاں  
 کر کے بچیں تو مکروہ ہی حال میں شہر کی اندر ہو وی مخطوطہ کی مسئلہ جمعہ کی دل ذہان کی  
 وقت سی خرید و بیچ کرنا مکروہ ہی مسئلہ اگر دو بروی چھوٹی ہوں اور بی بی میں مجرست قرابت  
 کہ جی ہوں دنگو الگ الگ بیچنا مکروہ ہی اور منع اور اگر ایک اندو میں سی چھوٹا ہوا اور دوسرا  
 اصغر میں ہی بیع ہی بلکہ نزدیک بعض کی بیع بیچ جائز نہیں مسئلہ مردار کی چربی چینی نہیں درست  
 اور خبث و عن کا بیچنا درست ہی نزدیک نام اعظم کی اور نزدیک اسرامامی نہیں درست وہ  
 اومی کا گوشت وغیرہ کی ساتھ ملا ہوا ہو وی تو بیچنا اسکا مکروہ ہی نزدیک نام اعظم  
 کی اور اگر ملا ہوا ہی تو جائز ہی اور گوشت کا بیچنا ہی درست ہی نام اعظم کی نزدیک اور اگر کھانا  
 نزدیک امن چیز وغیرہ سی کسی چیز کی بیع درست نہیں اور بی بی کا بیچنا درست نہیں وی قایدہ  
 بیچنا ہی درست نہیں مسئلہ اشکار میں بند کرکنا اور نہ بیچنا ٹوٹا وی اور جانور و ن کا مکروہ  
 بیچنا شہر میں نہ کہ کوئی ضرر پہونچی اور نزدیک نام ابی یوسف کی

کہنی سی عوام ضرر پہو وی اوسکا بندر کہنا منع ہی حاکم کو چاہی سی کہ بند کرنی وی ایسکو حکم کری کہ اپنی  
 حاجت سی زیادہ پی پس اگر وہ نہ چھی تو حاکم نہ چھی مسئلہ اگر اپنی ہتی کا غلہ بند رکھیا دوسرے  
 شہر سی حمل لا کر بند رکھا تو یہہ حکم کریں شامل نہیں مسئلہ بادشاہ اور حاکم کو کوکرہ سی رخ پھر  
 کہانہ جو صفت غنی چھپی والی نئی غنی کی کرانی کر نہیں زیادتی کریں تو اس صورت میں عقلمند و غنی مشورہ  
 رہا نہ نہ یقین کریں **فصل پانچویں** متفرق مسئلوں کی پائین تیر انداز میں یا کہو دی یا اونچ  
 یا کہ ہی یا پھر فورانی میں ایک دوسرے سی ہار جیت کر نادہست ہی اور اگر اکی شکل جانیوالی کی  
 ہی صرف ایک کی طرف سی کچھ مقرر کیا جاوی نہ ہتی درست اور اگر دونوں طرف سی ایک دوسرے  
 پر مقرر کریں تو حرام ہی مگر بصورت میں ایک شخص تیر اور سیان ہوا اور کہا جاوی کہ اگر ایک  
 آدمی ہر سبقت کر گیا تو اوسکو اس قدر دینا اور اگر دوجھل کی شکل جاوین تو کچھ نہ لیکنا مستحسن  
 تیسری کچھ نہ لیا جاویگا اور اوندوین سی جو شخص کی شکل جاوی ہو دوسری سیو ہی اوہی حکم  
 ہی اوس صورت میں کہ دو طالب علم ایک مسئلے میں اختلاف کریں اور چاہیں کہ اوستاد کی رو برو رہا  
 کریں جس کا حکم اوستاد کی موافق ہو اوستی ہی کچھ مقرر کریں مسئلہ ولیمہ کا حکم سنت  
 اور جو شخص دسین ہلایا جاوی چاہی کہ قبول کری اور بغیر غدار کی قبول نہ کیا تو گناہ گار  
**موقوف** ولیمہ نام ہی اوسکے یا نہ کہ بعد کا علی جو یا رو کو مینا فیت شکر یہ کیا کرتی ہیں مسئلہ  
 دعوت کی کہانی میں سی ای کہہ میں کچھ تلاوی اور سائل کو ہی نہ دیوی مگر مالک کی احازت  
 اور اگر جانی کہ اوس جگہ نہ ہوا یا کہ ہی تو حاضر پہو وی اور دعوت قبول نہ کری اور اگر بعد جا  
 ہو نیکی خطاب ہو پس اگر منع کی طاقت کہنا ہی تو منع کری و اگر طاقت نہ رکھی تو اس صورت میں  
 اگر کو کوئی پیشوا ہی یا کہانی مجلس میں پہو ہی تو ہی اور اگر نہ کسی کا پیشوا ہی اور نہ پہو کہنا  
 مجلس میں ہی تو پیشوا جاوی امام عظیم رحمہ اللہ فی فرمایا کہ ایسی جگہ کہ رفتار ہوا تھا میں قبل پیشوا  
 ہو نیکی پس ضمیر کیا میں ہی مسئلہ رائے حرام ہی کسوطی کہ وہ روکتا ہی خدا کی یاد ہی اور جو  
 ولایتی شہر کو گناہ بنو نظیر و حیرن آدمی کو راگ سی خود آپس گناہ کی طرف نہو مثلاً ایک دوسرے  
 صاحب نفس مطمئن کا ہی خدا کی محبت و عشق سوا اور کچھ میل و رغبت ان کی سر میں نہو ان  
 بہرہ درویش جو مرد قابل شہوت کی نہیں ہی اوسکی زبان سی کوئی کلام نہو دن اور موزوں کی



سزا تہی اور وہ کلام او کو یاد الہی سی مانع نہو بلکہ خواہش ملاوی خدا کی محبت کی پس افغانی عقیدین  
 انکار کرنا ہی جی خواہد عالی نشان ہوا و الہین شش بند قدس سرہ کہ کمال تابعی سنی سنت کی کہتی  
 تھی اونی فرمایا کہ میں یہ کام کرتا ہوں کہ سواطی کہ یہ سنت نہیں ہی اور نہ انکار کرتا ہوں اور  
 ملاوی اور عزائم اور وطنیہ اور و رسول اور نقارہ اور دوش اور غیر انکی سب حرام ہی ہاں انکار  
 مکر طیل یعنی نقارہ غلظہ و گھلایا و پچا نا کا علی خبر کی ایسی جائز ہی مسئلہ شرعی کلام و موزان ہی  
 پس جو شرعی مضامین خدا کی حمد و در رسول کی نعمت اور مسائل دینہ پر اور جو نیک تہذیب  
 او نہ شامل ہوں پس ایسی شرعی درست اور جو شرعی مضامین برہین و حکا کہہ اور پھر شا  
 و چون کہ ایسی لیکن جو شرعی نیک ہی او سمین ہی اکثر اوقات ضائع کرنا مکر وہ ہی مسئلہ رہا اور  
 سمعیہ یہ دونوں عبادت کی تو اکو باطل کرتی ہیں یعنی جو شخص عبادت کرتا ہی لوگوں کو کہانی  
 پاشانی کی ایسی خدا کی نزدیک خواب و سکا نہو کا مسئلہ غیبت یعنی پشیمانی کی برائی کہنی کو و  
 برائی او سمین ہی حرام ہی خواہ او کی دین ہی برائی ہی خواہ او کی صورتی خواہ او کی حسب  
 کی یا انکی سنوا و حین باتمین او سکو برامعلوم ہو او کی برائی ہی اگر ظالم کی غیبت کرنے حرام  
 نہیں ہی اور غیبت جب ہوگی کہ ایک شخص کو سمین کی پہلی اور اگر ایک شخص کی ساری کو کوئی  
 غیبت کرے گا تو غیبت نہوگی مسئلہ حلی کہانی یعنی ایک کی بات دوسرے کو پہنچانی کہ سمین او کی  
 در میان سبب ناخوشی کی ہو دی یہی ہی حرام ہی مسئلہ گالی دینا دوسرے کو برہانسی یا ملکہ و گاہ  
 یا ہاتھ وغیرہ کی اشارہ ہی یا ہنا و دوسری پر اسطور ہی کہ سمین او کی بی عزتی پر ہر دم سے  
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمایا کہ سہل علی اللہ و آبرو کی حرمت اسکی خوئی حرمت کی مانند  
 اور کہ غیبت نہو کہ فرمایا کہ حق تعالی ہی تجھ کو بہت حرمت دے لیکن مسلمان کی خون اور مال اور آبرو  
 کی حرمت چھتری زیادہ ہی مسئلہ جو ہتھ بولنا حرام ہی مکر وہ او کی در میان صلح کروانی یا  
 انی بی بی کو راضی کرنی یا ظالم کی ظلم و فتنہ کی واسطی ایسی مقامات میں جو ہتھ بولنا بہتر  
 اگر حاجت ہوا و بدوین حاجت کی مکر وہ ہی مسئلہ سب جو ہتھ ہی بڑا زیادہ جو ہتھ گواہی  
 دینی اور جو ہتھ قسم کہانی کہ سمین مسلمان کا مال ناحق ہلاک کری حق تعالی ہی جو ہتھ کو نہ کہ  
 کی برا چھوڑا گیا اور فرمایا کہ برہنہ کر و تم بہت پرستی ہی اور برہنہ کر و تم جو ہتھ با



بین سیدہ حلینی والی مسلمان ہو تم نہ شریک کرنیوالی مسئلہ رشوت دینا والا اور رشوت کھانا والا  
 دونوں دفعہ میں ہر دین کی ظالم کی ظلم دفع کرینگی وہ سنی رشوت دینی جائز ہی مسئلہ جو کہ  
 قرآن کی خلاف حکم کرتی ہیں حق تعالیٰ فی او کو کافر کہا اور تلاش کرنا حال مسلمانوں کا اور  
 بلایاں کرینگی یہی حرام ہی مسئلہ اسپین جب قضیہ فساد ہو وی تو واجب کہ شریع کی طرف  
 رجوع کریں اور شریع جسطور پر حکم کری اگرچہ طبیعت کی خلاف ہو تو بھی واجب کہ اس حکم  
 کو قبول کریں کیونکہ شریع کی حکم کو برائنا کفر ہی اور اسپین انکار شریع کا لازم آتا  
 مسئلہ غزوہ اور فخر کار و اپنی نفس کو اور و انسی بہر گنا اور غیر کو حقیر جانا حرام ہی حق تعالیٰ  
 فرماتا ہی کہ اپنی جان کو بیاہی کی ساتھ نسبت کرو بلکہ خدا جسکو چاہتا اور سزا دے گا ہی اور  
 اعتبار خاتمہ کا ہی اور خاتمہ معلوم نہیں کہ کیا ہو گا حدیث میں آیا ہی حق تعالیٰ فی بعض کو کو  
 بہشتی لکھا ہی وہ تمام عمر کام دوزخ کا کرتی ہیں اور آخر میں تائب ہوتی ہیں اور کام بہشت کا کرتی ہیں  
 اور بہشتی ہوتی ہیں اور کام دوزخ لکھا ہی وہ ساری عمر کام بہشت کا کرتی ہیں آخر میں زلی لکھا  
 آتا ہی اور عمل دوزخ کا کرتی ہیں دوزخی ہوتی ہیں شیخ سعدی شیرازی علیہ الرحمہ فی فرمایا  
 بیت مرا پر دانای مرشد شہاب باد و اندرز فرمود بر روی آب کی آنکہ بخوش خود دین  
 مباش پس دوم آنکہ بر غیر بد بین مباش مسئلہ ایک دوسری پر نسبت کا فخر کرنا اور مال اور  
 مزی کی زیادتی پر برائی کرنی حرام ہی کیونکہ عزت والا خدا کی نزدیک وہ شخص ہی جو بڑا متقی  
 ہی مسئلہ شطرنج یا شخہ زرد یا جویرہ یا بختہ وغیرہ کی ساتھ کھیلنا حرام ہی اور اگر او سپین یا  
 پر مال دینی یعنی کی شرط ہو تو وہ حرام ہی اور اگر نہ کبیرہ ہی اور اس کی حرمت کی انکار  
 کرنی والا کافری اور کوبہ تر یا زلی کرنا اور مرغ وغیرہ لڑانا ہی حرام ہی مسئلہ خوجوشی خدمت  
 مکروہ ہی مسئلہ بالو کو پیند لگا کر لہنا کرنا حرام ہی خصوصاً جو رنگا ناوینکی بالوشی بڑا گناہ ہی  
 مسئلہ اذان کہنی پر اور امامت و تقیم قرآن اور فقہ اور انکی سوا اور عبادات پر مزدوری  
 یعنی جائز نہیں نزدیک امام عظم کی اور نزدیک دوسری اماموں کی جائز ہی اور اس میں تین ہی  
 اس بات پر ہی کہ تقیم قرآن وغیرہ اجرت یعنی درست مسئلہ فوضہ کرنی اور گانی پر اور انکی  
 سوا گناہ کی اور کامو پر اجرت یعنی اور زجا نور کو مادی کی ساتھ جفت کروانکی اجرت یعنی

ہر مسئلہ قاضیوں و مفتیوں و عالموں و غازیوں کو بیت المال سے روئینہ دینا چاہیے  
 موافق حاجت کی بدون شرط کی مسئلہ آزاد عورت کو بغیر تحریم یا بغیر شوہر کی سفر کرنا درست  
 ہے اور باندی پر زنا و کد و بھرت اور خالی سکا نین غیر عورت کی ساتھ بیٹھا غلام و عورت  
 آزاد و بھرتہ کو ہندی حرام ہے مسئلہ غلام اور لونڈی کو عذاب کرنا یا طوق اور ٹنگی کرنا یا  
 حرام ہے بغیر علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت اخیر کلام میں نازکی لینی اور غلام لڑکی ساتھ  
 نیکی کرینے کی لینی وصیت مرنے والی ایس جیسی کہ اپنی غلام لونڈی کو جواب کہانی کی بلادی و  
 حجاب مہنی سوہناوی اور اہل طاعت سے زیادہ کام میں غم نگر اور اگر کسی سخت کام  
 میں حکم کرے جیسا کہ آپ ہی اور کسی شریک ہو وی مسئلہ جس غلام کا بہانگی کا اندیشہ ہو  
 اور کسی پادشہین پیری فی النی جائز ہے مسئلہ غلام کو مولیٰ کی خدمت سے بہانگنا حرام ہے مسئلہ  
 دارہی کتہ و اگر ایک مشت سے کم کر لی حرام ہے اور دارہی غیر ہی سفید بالونکو اوکھاڑنا کو  
 ہی اور دارہی چھوڑنی اور بوجہ اور ناخن کترانا اور نخل اور زیر ناف کی بال مٹانا سنت  
 مسئلہ مرد اور عورت کو ایک حمام میں داخل ہونا درست ہے اگر پردہ ہو اور ازار ہنی ہو  
 مسئلہ نیک کام میں حکم کرنا اور بریکامو منع کرنا واجب ہے ایس اگر عقد و رکت ہوتا ہو تو  
 ہاتھ سے منع کری اور اگر ہاتھ سے نہ ہو سکی تو زبان سے اور اگر زبان سے نہ ہو سکی یا زبان سے ہوتا  
 لیکن اثر نہیں کرتا ہی تو دل سے برامانی اور صحبت اونکی ترک کری اور اگر عقد ہی نیکیا تو اونکی  
 وہان میں شریک ہو گا دنیا اور آخرت میں مسئلہ دوست رکھنا خدا کی تابعدار ہونکو خدا کی واسطی  
 اور بغض رکھنا خدا کی دشمن ہونکو خدا کی واسطی فرض ہے مسئلہ چہرے کی حسان کیا ایس حسان  
 کہ نیوالی کا حسان مانا اور اونکی حسان کا بدلہ دینا مستحب ہے یا واجب اور ہانکا انکار کرنا اور  
 ناشکری کرنی بڑا گناہ ہے پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا کہ جس نے بند کا شکر نہ کیا اسے سنی خدا کا شکر کیا  
 مسئلہ علما اور صلی کی مجلس میں پیشیناہتہری اگر کسیہ ہو اور اگر کسیہ نہ ہو تو گوشہ اختیار کرنا بہتر  
 مسئلہ پیغمبر علیہ السلام پر دو ہونچا بڑی کثرت سے مستحب ہے اور خدا کی ذکر اور پیغمبر کی مرود  
 کی مجلس خالی رہنی مکروہ ہے مسئلہ مرد و عورت بنانی عورتوں کی اور عورتوں کو صورت بنانا  
 مردوں کی اور خواہ مرد و عورت خواہ عورت و عورت بنانی کا فرون اور فاسقوں کی حرام ہے



کہ لو احرامی حدیث میں آیا ہے کہ حق تعالیٰ وسیع غضب ناک ہوتا ہے اور عیش و شادی کی سبب سے کافرا  
 مسئلہ اگر کسی نے کسی پر لعنت پڑی جس پر لعنت لگے اگر وہ لاپرواہی سے لعنت نہیں ہی تو وہ لعنت میں  
 لعنت کے شوالی پہنچاتی ہے حدیث میں آیا کہ منافق کی علامتیں چار ہیں چہرہ ہلکا اور  
 دوندہ خلاف کرتا اور دانت میں خیاں کرتا اور قول دیکر ہر دغا کرتا اور حکایت میں وقت کا لیا  
 مسئلہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شہر کے مکہ کے اٹھلی سا تہہ اگر چھل گیا تو  
 اور جلا یا جاوے تو اور نافرمانی مابا پائی ست کہ اگر حکم کریں گے کہ چور دی اپنی جو سوار  
 اولاد نہ مال کو مسئلہ خاوند کا حق عورت پر اس قدر ہے کہ رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر  
 خدائی سوا اور کچھ اٹھی سجدہ کرنا جائز ہوتا تو عورت کو میں حکم کرتا کہ شوہر کو سجدہ کری اگر شوہر عورت  
 کو حکم کری زرد پہار کی پہنت لٹکا کر سیاہ پہار میں اور سیاہ پہاڑی پتھر سفید پہار میں  
 پہنچا پس عورت کو چاہیے کہ اوس طرح کری مسئلہ حدیث میں آیا کہ تم میں سے جو آدمی بہتر ہے  
 کہ اپنی بی بی کے ساتھ خوب ہو وی اور میں اپنی بی بی سے ہونے کی حق میں خوب ہوں میں و عورت  
 بائیں پسلی سے پیالی گئی راست ہونا ممکن نہیں پس اون کی کچی پر صبر کرنا چاہیے اور نیکی چاہیے  
 کرنی اور چاہیے کہ عورت کو دشمن نہ بنارہی اگر راضی نہ ہو تو طلاق دیوے مسئلہ گناہ صغیرہ کو ہزار  
 جانکر عیشہ کرنی سی گناہ کبیرہ ہوتا ہے اور جو قطعی صغیرہ گناہ ہی اوسکو حلال جاننا کفری  
 بخاری فی الشریعۃ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا اللہ نے کہ بہت کاموں کو تم سب  
 کہتی ہو اور انکو مال سے باریک و سہل زیادہ جانتی ہو اور ہم سب اوسکا منکر رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت میں ہلاک کر نیوالی چیز و نہیں سے جانتی ہے و شرع میں بائیں  
 بہت میں تری کئی کتابیں اون باتوں سے چھپیں کفایت بقدر ان و رقوقین لہو  
 کی زیادہ پس اگر حاجت پڑے تو عاملوں کی طرف رجوع کرنا ہو سکتا ہے

### کتاب الاحسان والتقرب

جاننا تو نہ سخت کری گے اللہ تعالیٰ یہ ساری مسائل جو مذکور ہوئے ایمان اور اسلام  
 اور شریعت کی صورتیں میں یعنی شرع کی ظاہری احکام میں اور شریعت کی حقیقت اور  
 مغز و دیشو کی خدمتوں میں تلاش کرنی چاہیے اور یوں نہا چاہیے کہ حقیقت شریعت

خلاف ہی یہ بات جاہلوں کی ہی اور اس طور پر کہنا کفر ہی بلکہ یہی شریعت ہی اولیاء اللہ کے  
 خدمت میں اور رنگ پیدا کرتی ہی یعنی دل حب علاقہ جسمی اور علاقہ علمی اور اللہ کی سوا  
 جتنی علاقہ میں سب سی پاک ہو جاتا ہی اور نفس کی برائیاں دور ہو کر نفس مطمئنہ ہو جاتا  
 اور خدا کی بندگی میں خلوص پیدا ہو جاتا ہی پس ہی شریعت و سکی حتیٰ میں مغرب ہو جاتی  
 ہو اور سکی نماز خدا کی نزدیک اور علاقہ ہم پہنچاتی ہی ایسی دور کثرت و سکی اور وہی  
 لکھ رکعت سی بہتر ہوتی ہی اور یہی حال و سکی صوم صدقی وغیرہ کا ہی ہوتا ہی رسول  
 علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر تم سب احادی پہنچائی مانند سونا خدا کی راہ میں خرچ کر دو  
 ایک سیر یا آدھ سیر جو کی برابر ہو گا جو صحابہ نے خدا کی راہ میں دی ہیں یہ سیر ہی مالو کی  
 قوت ایمان اور اخلاص کی سبب سی ہی اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی باطنی نور کو دیکھو  
 سینہ سی چاہی ہو ٹنڈ ہوا اور اسی نور سی اپنی سینہ کو چاہی روشن کرنا ماہر نیک و  
 بد صحیح فرماست دریافت ہو جاوی قرآن شریف میں لی مٹی کو فرمایا اور حدیث میں فرمایا  
 کہ ملاست اولیاء اللہ کی وہ ہی کہ انکی صحبت سی خدا داد اتوری یعنی انکی صحبت سے  
 محبت دنیا کی کم ہو جاوی اور محبت خدا کی زیادہ ہو لیکن جو آدمی مٹی نہیں ہوتا ہی  
 ولی نہیں ہوتا مولانا روم فرمایا بیت ای بسا ابلیس آدم روی ست پلین ہستی نماید  
 دست ریاحی بابر کشت سے و شمع دلت و زقونہ رسید صحبت اب گلت و زہار و جیش لہیز  
 میباش و در نہ نکلند روح عزیزان بخت و الحمد للہ و سلام علی عبادہ الدین ص

### خاتم

کلمات کفر اور بدعت کی بیان میں دستور القضاہ میں خلاصہ سی نقل کیا کہ ایک مسئلہ میں اگر  
 کئی وجہ کفر کی ہوں اور ایک وجہ کفر کی نہ ہو تو فتویٰ کفر نہ چاہیے دینا صحیح ہے یعنی ابو بکر  
 اور عمر رضی اللہ عنہما کو برا کہتی سی کافر ہوتا ہی اور علی کرم اللہ وجہہ کو اند و لون پر فضیلت دینے  
 سی کافر ہو گا پر بدعتی کہلاوے گا خدا کی دیدار سی نکار کرنی سی کافر ہوتا ہی اسیوں کہنا  
 کہ خدا کا جسمی اور ہاتھ پاؤں میں یہ کفری اگر کفر کی کلامی اختیار سی کیگا اور نہیں  
 چاہتا ہی کہ یہ کلمہ کفر کا ہی کافر ہو گا نزدیک اکثر علماء کی اور نہ جانی کا عذر قبول ہو گا اگر

که اگر بدون قصدی زبانشی کل وی تو کا فر ہوگا اگر اراده کیا کا فر ہو سیکه ایک مدت راز  
 کی تیریا نفس کا فر ہو جانی گا اگر قطع حرام کو حلال قطعی حلال کو حرام کو سیکه با فرض که نفس  
 زبانی کا فر ہوگا اگر گوشت مردار کا چیتا ہی اور کبھی که بید گوشت مردار کا نہیں حلال  
 گوشت ہی تو کا فر ہوگا اگر کرب ہوگا اگر ایک مردنی دوسری سیکه که تو تیری زمین چیتا  
 اگر وہ کبھی زمین زنا و بگا چنین محمد بن فضل کی نزدیک پیہی که اگر کسی گناہین زمین  
 انکار کر گنا تو کا فر ہوگا نہیں تو نہیں اگر کبھی که وہ شخص اگر خدا ہوگا تو ہی زمین انکار او  
 انکار کا ہوگا اگر کبھی که خدا تیری مقابلہ میں کفایت نہیں کرتا ہی میں تیری ساتھ نہ کر  
 کفایت کے حکم کا تو کا فر ہوگا اگر کون ہی که آسمان پر سیر اخلا ہی اور زمین بر توی کا فر ہوگا  
 اگر سیکه انکار زبانی اور وہ کبھی که خدا اسکا محتاج تھا کا فر ہوگا اور اگر دوسرا کوئی کبھی که خدا  
 بجهت پر ظلم کیا پس شخص کا فر ہوگا اگر کوئی کسی پر ظلم کری اور مظلوم کبھی که ای خدا تو او سیست  
 قبول کر اگر تو قبول کر گا تو میں نہ قبول کر و گا کا فر ہوگا اگر کوئی کبھی که میں خدا و ثواب  
 سی نیز مومن کا فر ہوگا اگر کوئی بدون گواہ کی نکاح کری او کبھی که خدا اور رسول کو گواہ  
 کیا میں یا تیری که فرشتہ کو گواہ کیا میں نی کا فر ہوگا اور جمع الزواجل من کہا که اگر کہا که دینی  
 باین فرشتہ کو گواہ کیا میں نی تو کا فر ہوگا اگر کسی جانور نی آوازی پس کہا که مریض مریکا یا  
 غلہ مہنگا ہوگا یا کسی جانور نی آوازی پس سفر سی پر ایسی کبھی نی نکلا تھا سفر کی قصدی  
 جانا موقوف کیا اس شخص کی کہ میں اختلاف ہی اگر کبھی که خدا جانتا ہی کہ میں ہمیشہ جگہ یاد کرتا  
 ہوں میں ہی نی کہا که کا فر ہوگا اگر کبھی که خدا جانتا ہی کہ میری خوشی اور غمی میں ایسا  
 نہ کہ جس طرح ہی خوشی اور غمی میں ہوں اسصورت میں ہی کہ میں نی کہا که کا فر ہوگا اور  
 بعضی نی کہا که اگر اس نی کی اور بد میں غمی جان و مال سی اس طرح حاضر رہتا ہی که  
 جس طرح ہی نی اور بد میں سعد رہتا ہی تو کا فر ہوگا اگر کبھی که قسم خدا اور تیری یا تو کبھی کا فر ہوگا  
 اگر کبھی کہ روزی صلی طرف ہی لیکن بندی سی ڈھونڈ لینا چاہی تو کا فر ہوگا اگر کبھی کہ خدا نا  
 اگر غنی ہوگا او سیر ایمان نہیں لا تو گا یا تیری که اگر خدا مجا نماز کا حکم کر گیا میں تو بھی نماز نہ پڑھ گا  
 یا کبھی کہ اگر قبضہ و سطرف ہوگا تو نماز نہ پڑھ گا کا فر ہوگا اگر کسی بغیر کی امانت کی تو کا فر ہوگا

اگر کوئی کہی کہ آدم علیہ السلام کپڑا بنی تھی دوسرا کوئی کہی پس ہم ساری جو کلامین کافر ہوگا  
 اگر کوئی کہی کہ آدم علیہ السلام اگر ٹہیون نکھاتی تو ہم سب بدبخت نہوتی کافر ہوگا اگر کسی نے  
 کہا کہ پیغمبر علیہ السلام ایسا کرتی تھی دوسرا کہی کہ یہ بی ادبی ہی کافر ہوگا اگر کسی نے کہا کہ ناسن  
 ہم شہ اسنت ہی دوسرا کہی اگر یہ سنت مگر میں نہ تراشونگا کافر ہوگا اور اگر کسی نے سنت کیا  
 کام اور کافر ہوگا اگر کوئی امر معروف نہ کرتا ہی دوسرا کسی نے نہ کرتی و سنی کوئی کہ یہ کیا  
 شور و غل مٹنی میا کافر ہوگا فتاویٰ سترچین کہا ہی کہ قرص مانگنی والا اگر کہی کہ اگر وہ  
 جہاں خدا ہی تو یہی آدمی میں اپنا قرص لی آونگا کافر ہوگا اور اگر یوں کہی کہ اگر وہ پتہ ہی  
 تو یہی لی آونگا کافر ہوگا اگر کسی نے کہا کہ حکم خدا کا اسطرح ہی دوسرا کہی کہ میں سننے کی حکم کو  
 کیا جانتا ہوں کافر ہوگا اگر کوئی شخص فتویٰ دیکھ کر کہی کہ یہ کتاب ایک منکر نامہ تھی  
 فتویٰ لایا اگر شریعت کو شبک جانکر کہا تو کافر ہوگا اگر کسی نے کہا کہ یہ منکر نامہ ایسا  
 دوسرے نے اوسکو رد کیا اور کہا کہ تو دیکھتا رہو شریعت کو کافر ہوگا اگر کسی نے کہا کہ فلاں آدمی  
 کی ساتھ صلہ کر اوسنی کہا کہ بت کو سجدہ کرونگا لیکن اوسی صلہ نہ کرونگا کافر ہوگا کیونکہ صلہ  
 اوسکا یہی کہ بت کو سجدہ کرنی سی ہی زیادہ بدی اوسکی ساتھ صلہ کرنی اگر کوئی شخص  
 فاسق شقیق تو نہی کہی کہ اوسلانیکی سیر کرو اور اشارہ کری منافی کی مجلس کی طرف تو کافر  
 ہوگا اگر کسی شراب خور نے کہا کہ خوش رہی وہ آدمی کہ خوش رہتا چارے خوشی پر ابویہ خطر خان  
 نے کہا کہ وہ کافر ہوگا اگر کوئی عورت کہی کہ لعنت ہے دشمنہ شو بہریر تو کافر ہوگی اگر کسی نے  
 کہا کہ جب شک ختم مجھ کو علی حلال کی گرد کیوں پہر و نین کافر ہوگا اگر کوئی بیماری حالت  
 میں کہی کہ اگر چاہی تو مجھ کو مسلمان مار چاہی تو کافر مار کافر ہوگا فتاویٰ سترچین کہا کہ اگر کسی  
 نے کہا کہ روزی مجھ کشادہ کر یا کہا کہ مجھ کو ظلم مت کر البتہ ضرر تو قف کیا اوسکی آئینہ بظاہر وہ  
 کہ کافر ہوگا کیسویں کہ خدا پر ظلم کا اعتقاد نہ لکھنی ایک نے ازان کہی اگر دوسرا کہی کہ تو نے جہوہ  
 کہا کافر ہوگا اگر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا عیب کر گیا اور ہوی مبارک کو حقارت سی امویہ کیا  
 تو کافر ہوگا اگر کوئی ظالم پادشاہ کو عادل کہی امام بنو منصور مارتیدی نے کہا کہ کافر ہوگا اور  
 امام ابو القاسم نے کہا کہ کافر ہوگا اس لیے کہ البتہ یہی اوسنی عدل کیا ہوگا حماد یہ اور سترچین



کہ اگر کوئی عقدا کری کہ خراج وغیرہ جو بادشاہ کی خزانہ میں یہ سب بادشاہ کی ملک میں  
 کافر ہوگا اور سراجی میں کہا کہ اگر کوئی کہی کہ تو علم غیب کہ کتابی وہ کہی کہ مان تو کافر ہوگا اگر  
 کوئی کہی کہ اگر خدا بغیر تیری محکو بہشت میں لیجا تو مجھی بہشت نظر نہیں اسکی کفر میں اختلاف ہے  
 صحیح یہی کہ کافر ہوگا اگر کسی نے کہا کہ میں مسلمان ہوں دوسرا کہی کہ تیرے پر اور تیری سہلی بہشت  
 کافر ہوگا اور جامع افتاوی میں کہا کہ اظہر وہی کہ کافر ہوگا سہ زمین کہا کہ اگر کسی نے کہا کہ  
 اگر تیری اور یہ سب گوی دیوں کہ تیری پاس چاندی نہیں ہی تو بھی یقین کروں گا کافر ہوگا  
 اگر ایک شخص نے دو تیری کہا کہ اتنی کافر اور وہ کہی کہ اگر میں ایسا نہ ہوتا تو تیری ساتھ ظالم کہتا  
 بعضی نے کہا کہ کافر ہوگا اور بعضی نے کہا کہ اگر کسی نے کافر ہوگا تیری تیری تیری ہی کافر ہوگا  
 کہ سہ سطلی کہ مراد اسکی گہا ہی دور رہنا اوسی اگر کوئی شخص کسی ہی کہی کہ ناز پر وہ کہی کہ اتنی بہت  
 تو فی ناز پر وہی کیا حاصل کیا یا یوں کہی کہ اتنی مدت ناز پر کی کیا حاصل کیا مینی کافر ہوگا اگر کوئی  
 سی کہی کہ کیا کافر ہوگا تو وہ جواب دوی کہ تو اتنی نزدیک ہو کہ کافر جان لیا کہ کافر ہوگا اگر کسی کہ  
 میری تمہیں اسے عورت خدسی یا وہ بیاری کافر ہوگا لازم ہی تو یہ کری یہ اوس عورت سی کا پرہ  
 یہی کہ کوئی کافر سی مسلمان ہے گہی کہ محکو مسلمان بتلاتا کہ تیری نزدیک میں مسلمان ہوں جان  
 اگر مسلمان ہی کہ توقف کہ جب فلا نا عالم یا فلا نی قاضی کی مین جاوی تو کہ وہ محکو بتلاوین میں  
 اوس وقت تو اوئی نزدیک مسلمان ہونا اسکی کفر میں اختلاف ہے صحیح وہ ہی کہ کافر ہوگا اور اگر کوئی دعا  
 کہی تو وقت کہ فلا نی دن عظمی مجلس میں تو مسلمان ہونا اسے بہتین فتویہ ہی کہ دعا کافر  
 ہوگا اگر کسی کہ محکو خدا تعالی ناز و فرسی جلد ہی اور دیاوی کافر ہوگا اگر کسی کہ تیری دن ناز پر  
 تاحا بہت ناز ہی تو کہی کافر ہوگا اگر کسی کہ کام عقلمند نہ کا ہی گہی اور کام کافر نہ کا ہی یعنی تو  
 کام ایک کافر ہوگا اور اگر اس کام کا اشارہ کسی عالم معین بطرف کرے تو کافر ہوگا دعا مانگنی میں  
 کہ کہنا کہ ای اندانی حجت ہی درینے است کہ یہ یہ لفظ الفاظ کفر میں ہے اگر کوئی شخص کسی عورت  
 کہی کہ تو مرتد ہو جا سوتھن تو زنی شوہر ہی جلد جاوی گہی والا کافر ہوگا کفر پر ہونا خواہ اپنی خواہ غیری  
 یعنی تیری شجرہ ہی کہ اگر کوئی کو بجا بتائی لیکن چاہتا ہی کہ دشمن اپنا کافر ہو جاوی اس طبعی پر  
 یہ چاہنی والا کافر ہوگا اگر کوئی شخص شراب مینی کی مجلس میں بلند حکمہ پر دعا عظمی مانند پھر کہ کسی کی

باتین کری اور ساری مل محلیان با تو نشین خوش بودین تو وہ سب کافر ہوئی اگر کوئی  
 شخص از روی و کپی کہ اگر نایا ظلم نائل ناحی حلال ہو تا تو کیا خوب ہو تا کافر ہوگا اگر کوئی از  
 کری اور کپی کہ شراب حلال ہوئی بار و زہ ہستی رضا کا فرض نہوتا کا خوب ہو تا کافر ہوگا اگر کوئی  
 کپی کہ حد جانتا ہی کہ میرے کلام میں فی نہیں کیا اور حال یہ ہے کہ اسی کیا ہی پس سکی کفر میں قبول  
 ہیں قبول صحیح یہی کہ کافر ہوگا اور امام حسنی سی منقول ہی کہ اگر قسم کہا نہ تو الا اعتقاد کہتا ہی کہ  
 اس کلام میں جو وہ نہ ہو لہذا کفر ہی اور صورتیں وہ کافر ہوگا اور اگر اعتقاد نہیں کہتا ہی تو ہوگا  
 حسام الدین کا فتویٰ امام حسنی کی قول پر ہی امام طحاوی فی کہا کہ موسیٰ ایمان سی خارج ہوگا  
 اگر جب انکار کرے گا اور جیز کا کہ حیر ایمان لانا واجب ہی امام ناصر الدین فی کہا کہ جس چیز کو اختیار  
 کرنی سی یقیناً مرد ہو جائے گا اور جیز کی ظاہر ہوئی سی علم روت کا تھا جا کا اور جس چیز کی اختیار کرنی  
 سی مرد ہو نہیں شک ہوئی اور اس امر کی ظاہر ہوئی سی مرد کا حکم نہ چاہی کرنا کیونکہ امر یقینی نہ ہو  
 نہیں ہو تا شک کے سبب اور حال یہ ہی کہ اسلام غالب رہتا ہی مغلوب نہیں ہو تا سدا کو کافر  
 کہنی کا فتویٰ جلدی بخائی بیٹا کیونکہ کفار کی اگرہ سی جی کلہ کفر کا کہا علی فی اور یہی حکم کفر کا  
 نہیں فرمایا بلکہ فرمایا کہ ایمان اور کفر قائم ہی تا ما خانیمن نیایج سی کل کیا کہ ابو حنیفہ فی کہا کہ  
 جب تک کفر اعتقاد نہ کرے گا کافر ہوگا محیط اور ذخیر میں کہا ہی کہ مسلمان کافر نہیں ہوتا مگر  
 جس وقت کفر کا قصد کرے گا کافر ہوگا حضرات میں اضافہ احتساب فی رجاء صغریٰ نقل کیا کہ اگر کسی فی  
 کلمہ کفر کا قصد کیا لیکن اعتقاد کفر نہیں کہتا ہی علمانی کہا کہ کافر ہوگا کیونکہ کفر اعتقاد سی علامہ تفتا  
 اور اس کو کفر اعتقاد نہیں اور بعضی فی کہا کہ کافر ہوگا اگر کوئی جاہل کفر کا کپی اور جانتا نہیں کہ کلمہ کفر کا  
 ہی بعض علمانی کہا کہ کافر ہوگا نہ جائی سبب اور بعضی فی کہا کہ کافر ہوگا کیونکہ جہل غدر نہیں جی ہی ہے  
 کہ جو روحانہ میں سی ایک کفر منہوئی ساتھ فی احوال کجائے ثوت جاتا، قاضی کی حکم پر موقوف رہتا  
 نہیں اگر کسی نے اشتیاق ستون کی مانند ہوئی ہی یا ہندو کی مانند لباس پہنا بعضی علم کہا کہ کافر ہوگا اور  
 فی کہا ہوگا اور بعضی متاخرین فی کہا کہ ضرورتی سبب سے کافر ہوگا اگر نہ بار باند یا مسوہ میں تھا  
 ابو حنیفہ کہتی ہیں کہ اگر کفار کی ہاتھ سی خلاصی پائی ہی باند ہوگا تو کافر ہوگا اور اگر تجارتی فائدہ  
 کی واسطی باند ہوگا تو کافر ہوگا جب محسوس ہو کہ کفر ہو دین یا ہندو دیوا اور ہولی کی دن ہوگا اور

اوس وقت اگر کوئی مسلمان کہی کہ ان لوگوں نے کیا اچھی سیٹھی کا فر ہوگا جمع الترازل میں کیا  
 کہ اگر کوئی سوگناہ کریں اچھے ہونے خواہ کبیر میں دوسرے شخص کہی کہ تو یہ کہ اور وہ کہی کہ کیا تو  
 کیا ہی تو یہ کہ و کا فر ہوگا اگر حرام مال سی صدقہ کیا اور لوگ اس میں کہی تو کا فر ہوگا صدقہ لینے والا اگر  
 جانتا ہی کہ صدقہ حرام مال کا ہی باوجود جاننی کی اگر دعا کری اور صدقہ دینی والا میں ہی تو  
 دونوں کا فر ہو دینی کوئی فاسق شراب برہا تھا اوس حالت میں وہی قریا آئی اور درہم و سپر  
 تصدق لے یا سب اوس کو مبارک باد دی دینی ان دونوں خصوص میں ہر سب کا فر ہوئی نئی عورت  
 سی لواطت حلال سمجھنے سی کا فر ہوگا اجنبی عورت کی ساتھ حلال جاتی سی کا فر ہوگا شخص  
 حالت میں طحی اجابا کفر ہی اور سترائی حال میں حلال جانتا بدعت سی خسروانی من لکھا ہی  
 کہ ایک مرد اگر بلند جگہ پر بیٹھ جاوی اور لوگ بیٹھی راہی اوس سیلین پوچھیں اور وہ بطریق  
 ہتھی کی جواب دیکو تو وہ کا فر ہوگا دینی علوم کی ساتھ نہی کرنی کفر سی کہی کرنا لاجابی  
 بلندی پر بیٹھ چاہتی میں اگر کہی کہ مجھ کو علم کی مجلس سی کیا کام یا کہی کہ جن باتوں کو علم ہے  
 اونکو کون کر سکنا یا یا کہی کہ میں عالموں کی جیلہ کا سنکر سوں کا فر ہوگا اگر کہی کہ رشتہ کے کام  
 اوں کا کا فر ہوگا اگر کہی کہ ان علموں کو کون سیکھی یہ تو کہانیان میں یا یوں کہی کہ یہ تو مکرم  
 فریب میں کا فر ہوگا اگر ایک شخص کہی کہ چل تمہارے کھٹوت دوسرے کہی کہ پیادہ لی کا فر ہوگا  
 اور اگر کہی کہ چل قاضی کی پاس یہ کہی کہ پیادہ لی کا فر ہوگا اگر کوئی کسی سی ہی کہ نہ اجتماع  
 کی ساتھ یہ وہ کہی کہ ان الصلوات تنہا کا فر ہوگا ف کیونکہ آیت قرآن کی ہی کہ ان الصلوات  
 تنہی عن الفحشاء والمنکر تنہی عن الفحشاء والمنکر سی ہی میں اوس سی ہی کی سی مراد لیا اوس سی کرنے  
 قرآن کی آیت کی ساتھ کفر ہی اگر کوئی قرآن کی آیت پیالی میں رتہ کر یا لیکو کر کی کہی  
 کاسا دھا کا کا فر ہوگا ویک میں جو کچھ باقی رہ جائی اوس پر اگر کہی والباقیات  
 الصالحات کا فر ہوگا اگر کوئی دوسرے کہی کہ شراب پو یا زاری تو کا فر ہوگا اگر کہی کہ حرام  
 اے صوم میں کا فر ہوگا اگر رمضان آو اور کہی کہ کس سیر یا کا فر ہوگا اگر کوئی کسی ہی کہ چل فلاں کو  
 امیر و فخر میں اگر جواب دی کہ اوس ہی میر کیا کیا ہی کہ میں اوس کو امیر و فخر کا کا فر ہوگا کوئی مز  
 اگر فضل ہی کہ میرا زبونی میں دیکھو کہ آخر میں نہ ہوگا اگر وہ جواب دی کہ دوسرے کوئی خیر تر

مجھے لینا دین نہ دیکھا کافر ہوگا بادشاہ کو اگر سجدہ عبادت کا کر گیا بالاتفاق کافر ہوگا اور اگر جلیح سلام تمہیں کا  
 کرتی ہیں یہ طرح اگر سجدہ تمہیں کا کر گیا تو علیٰ کو اس میں اختلاف ہی نہیں ہے میں کہہاں ہی کہ کافر ہوگا یا یہی شریعت  
 فواید لہذا یہ میں لکھا کہ سجدہ کرنا نہیں جائز ہی بالاجماع لیکن خدمت کرتی دوسری جمع سی مسئلہ کہ ارباب  
 بادشاہ کی و ہر و یا ہاتھ چومنا یا پیٹ پیچھنا جائز ہی جو کوئی بتوئی نام پر یا کسی حکم پر یا اور گاہ و گاہ و غیر  
 ہر گز کر گیا پس وہ فوج کرنیوالا شکر ہوگا اور اس کی عورت اور بچہ کی جان جانی اور وہ فوج کیا ہو  
 مردار ہوگا و ستور القضاہ میں نام نہ لے کر یا بکر کسی قتل کیا کہ جو شخص کافر کوئی عید گیدن چاہے جو کسی نور  
 میں اور سطح منہ و منی ہوئی اور دیوالی اور دسپہن جاو اور کافر کوئی ساتھ بازی میں شریک ہو  
 ہوگا کافر ہوگا یا سکا ایمان قبول نہیں اور یا کسی قوم قبول ہوتی ہی نہیں اس میں اختلاف ہے صحیح قول نہ  
 ہی کہ قبول ہوتی ہی شریعت مقاصد میں کہہاں ہی کہ جو شخص انکار کرتا ہی عالم کی حدوث کا یا انکار کرتا ہی  
 حشر جسٹری ساتھ ہونیکا یا کہتا ہی کہ حق تعالیٰ کو علم جزئیات کا نہیں و انہی مانند جو حضوریات  
 کی میں انہیں انکار کرتا ہی پس شخص کافر ہی بالاتفاق لیکن عقیدہ سنت و جماعت کے برخلاف  
 میں مثل و انقض اور خروج اور معتزلہ اور غیر انہی جو فرتی باطلہ ہیں کہ دعویٰ اسلام کی کرتی ہیں  
 اور انہی کہ میں اختلاف ہے حق میں ابوحنیفہ سی روایت کہ کسی اہل قبیلہ کافر نہیں کہتا میں  
 اور ابو اسحاق اسفرانی فی کہا کہ جو کوئی اہل سنت کو کافر جانتا ہی میں ہی و سکو کافر جانتا ہوں  
 اور جو کوئی کافر نہیں جانتا میں ہی اور سکو کافر نہیں جانتا ہوں علامہ علم الہدیٰ فی بحر المحیط میں  
 کہا کہ جو ملعون پیغمبر علیہ السلام کو کالی دیوی یا اہانت کری یا ادنیٰ دین کی امور میں سی  
 امر میں یا ادنیٰ صورت مبارک میں یا ادنیٰ وصف میں سی کسی صفت میں عیب کری اگرچہ وہ  
 کی اہ سی ہو خواہ وہ آدمی مسلمان ہو خواہ وہی خواہ حربی وہ کافر ہی و سکو قتل کرنا واجب ہے  
 تو بہ او کے قبول نہیں اجماع است اس بات پر میں کہ پیغمبر میں سی ہی کوئی  
 نبی ہوا و انہی جناب میں بی ادنیٰ کہ لہذا و انکو خفیف جانتا کہ فرتی بی ادنیٰ کہ لہذا کافر ہوگا خواہ لہذا  
 جانکی بی ادنیٰ کی ہی یا حرام جانکی روغن جو کہتی ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فی دشمنوں کی  
 خوف سی خدا کی بعض احکام کو نہیں پہنچا یا پیٹ کھڑی

مفتی محمد امجد علی

اسی جدول میں احوال مقدر ہر ماہ کی سایہ چلی کا اور اوقات نماز کا اور تغیر شفق و صبح صادق کا  
 لکھا گیا اول و سنی اصطلاحات معلوم کرنا چاہیے قدم ساٹھ و قیقہ کا ہونا اور ایک قیقہ ساٹھ کا ہونا اور ایک  
 مقدار یہ ہے کہ او سین گیارہ بار فقط اند کا کہہ سکیں اور ایک ٹہری ساٹھ پل کی ہوتی ہے اور ایک پل ساٹھ زیرہ  
 اور ایک زیرہ ساٹھ فہمہ کا اور زیرہ مقدار و حریف کی ہوتا ہے کسیک کہیں ان اور زیرہ مقدار ہوتا ہے  
 کہ او سین ایک وقت کہہ سکیں اور بعض وقت کہہ ہی پل مہ چینی اٹھارہ بار فقط اند کا کہہ سکیں جدول میں  
 خیر اللہ خبر فی حسب افق دار الخلافہ دہلی لکھی ہے اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی حلی پسند ہے

[illegible]

# نظم حضرت امیر و اشعرا عسرت انلیہ بتفلسات بل دینا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اب صدق دلی ہو نہوا شد کی باتیں تم سنو  
مازدم او کی امر کو باز تو او کی بھی سی  
جو امر حق لاوی بجا و تباری حق سی سدا  
جو امر سی غافل ہی اور نہی سی شاغل ہی  
دنیا کو فانی جان لو مرنی کو برحق نہان لو  
بار و عزیز و دوست و دنیا میں ہر آدمی ہر  
آدم کہان ہو کہان مریم کہان عیسی کہان  
چلتا پہنسی ایک دن آدمی نہ کام اعمال بڑ  
ایک وزیر ایسا ہووگا جو قبر میں تو سوی گا  
چلتا وہاں ناچار ہی جس جانہ کوئی یار  
ست کر ہیرو ساز و رکارت ل کہ اہل کما  
دُرا و سکھریسی جانمن چھوڑیں بھی اگر دفن  
سنگ نکلیں گی جب پوچھیں تڑاسی کون رب  
روز قیامت آدمی جب خلقت آدمی قبر میں  
ہنکی بدی تو لین وہاں ناسی کہ لین نہان  
الہ کہ یہاں چھوڑ دی پٹی تو مانی چھوڑو  
ہاں باکیو جب دیکھی او کی باکیو  
نایسی ہی تعنی بکار نہان ہی  
آدمی وہاں عزت و عمل ای ہوسا

اللہ کو حاضر تم گنہ گار ہو لو او سکوا یکدم  
جسے کیا سب خلق کو ایک گنہ گار ہو لو  
کرتاری وہ فرض او اجنت ملی او سکوا دم  
در و درخ اسفل ہی جلتا بصد در و الم  
یہد بات حق سی مان لو جا تو اسی فرض  
دل او کی الفت میں نہ دست لار تو کم اپنا دم  
ہارون اور موسی کہان اسبا کا ہی کبر غم  
چلنی کاون او کی گنہ گار و عیسی یوم زیادہ دم  
شرم گنہ گار سی روگنا سولی رکھی وہاں پر غم  
یا ماری یا موری یا خاک ہی یا خون بہم  
کر یاد اند میر گور کا جوی وہاں سو سو دم  
اولی پیرن سب مرد و زن مانی میں گنہ گار  
چارون طرفنی از غضب پہ خاک ہو و غم  
قاضی تو ہوا و سوز زرب جارنی گری غم  
جب ست پاد لین ہاں جانتا ہی سارا بہم  
خاوند گانی چھوڑ دی ایسی ہی کہل ہاں ہم  
سب یار ہوں آپ آپ کے سانی تہو جزا پناہ  
بولی وہاں ایک شئی ہی صاحب دم  
یا صطفی ہو دین شئی یا شئی ہاں کرم





5713

1953

This book was taken from the Library  
on the date last stamped. A fine of  
1 anna will be charged for each day  
the book is kept over time.

22 SEP 56

DEPT. OF

